

کتاب

الامانات والاعتمادات

تأليف

سعيد بن يوسف المعروف

بسعديا الفيومي

I N D E X.

١	صدر الكتاب
٣٢	المقالة الأولى في أن الموجودات كلها محدثة
٧٣	المقالة الثانية في أن محدث الأشياء واحد تبارك وتعالى
١١٢	المقالة الثالثة في الأمر والنهي
١٤٥	المقالة الرابعة في الطاعة والمعصية والجبر والتعلل
١٩٥	المقالة الخامسة في المحسنات والسيئات
١٨٨	المقالة السادسة في جوهر النفس والموت وما يتلو ذلك
٢١١	المقالة السابعة في أحوال الموتى في دار الدنيا
٢٢٩	المقالة الثامنة في الفرقان
٢٥٥	المقالة التاسعة في الثواب والعقاب في دار الآخرة
٢٨١	المقالة العشرة فيها هو لأصلح أن يصنع الإنسان في دار الدنيا

اقتنع مؤلفه بان قال تبارك الله اله اسرائيل الخفيف بمعنى الخف
المبين للحق للعاطفين وجدان انفسهم حقا يقينا فوجدوا بها
محسوساتهم¹ وجدانا صكيحا فعلموا بها معلوماتهم علما صادقا
ارتفعت بذلك عنهم الشبهة وزالت معه² الشكوك فخلصت لهم
الدلائل وصفت لهم البراهين وتستبح فوق كل وصف عال ومديح³
اما على اثر ما اقتنحنا به من حمد ربنا والثناء عليه بقول وجيز
فالتي مصدر لهذا الكتاب الذي قصد تأليفه بالانبياء عن سبب
وقوع الشبهة للناس في مطالبهم وكان وجه زوالها حتى يتم وصولهم
الى المطلوب وعن تسلط بعضها على⁴ بعضهم حتى اثبتوها حقائق⁵
على الورق والظن وبالله استعين على كشفها عنى حتى يتم لى ما به
اصل الى طاعته كما سألته وليه عليه السلام مثل⁶ ذلك بقوله
(تتألم، 18، 119) **גל עיני ואביטא נפלאות מתורחך** وارى ان
اجعل ذلك مع كلام جملة الكتاب قولا قريبا لا بعيدا من الكلام
السهل لا العويص من اصول الدلائل والحجج لا فروعا تلى يقرب
مكانه⁷ ويخفف محمله ويسهل تعلمه ويصل به قاصده الى العدل

1) m. المحسوسات منهم. 2) M et ex alia manu superscr. عنهم. 3) m. الى. 4) m. מאריך. 5) M superscr. ب. 6) M ماخذ. 7) m. معه.

والحق كما قال الولي عن الحكمة اذا في قريبت (مسل ١١، ١٢)
 אז חבין צדק ומשפט ומישרים כל מענדל טוב فاندسي أولا
 عن سبب وفروع الشبه للناس واقل ان المعقولات لما ذلت قواعد،
 موضوعة على المحسوسات وكانت الاشياء المدركة بالحواس تقع تحت
 الشبه ياتي سبب (2) كان من سببين^١ وذلك اما نقله بصر انفسه
 مطلوبه واما لتخفيفه عن نفسه بترك التماثل والاستنباط كمنسجم
 يطلب ראובן בן יעקב فلما ينتشبه^٢ له لشد امرين اما لانه
 قليل المعرفة به لعدم^٣ الوقوف بين يديه فلا يعرفه او يرى غيره
 فحسبه ראובן^٤ فيأخذ بالاختف وترك الاستقصاء فانه التخييف [١٥]
 فهو يلتبس به بغيره^٥ سعى وارضى بالقليل^٦ بتبينه؛ ذلت
 ايضا الاشياء المعقولة تقع فيها الشبه التي وانما من عذسين
 انسيبين [اما لان طالب المعرفة العقلية^٧ غير بتصور بوجه الاستدلال
 فهو يجعل الدليل لا دليلا^٨ ويجعل ايضا غير الدليل دليلا واما
 لانه يبصر طريق النظر لكنه يأخذ نفسه بالاختف والاستبدل فيبادر
 بالفتح على المعلوم من قبل استتمام صناعة النظر فيه مخيف ان
 اجتمع على الانسان الامران جميعا اعني ان يكون لا يبصر صناعة
 النظر ومع ذلك فلا يصبر الى استيفاء ما يحسنه منها بحقه فهو على
 بعد من مطلوبه او على حال يأس^٩ وقال انوني في الاوسين من
 مذکورينا (נחמיה ٢٩، ١٠) כל יודע מבין وفي الاخرين منهم
 (תהלים ٥، ٨٢) לא ידעו ולא יבינו فكيف ان انضم الى عذسين

ut edd. ان يكون ב" M 3) فتشبه m. 2) כבדן m. 1)

4) M آتاه 5) m. بينون 6) m. om., M combustum. 7) m. nomin.

8) M אים 9)

الامرين امر ثالث وهو ان يكون الطالب لا يدري ما يطلب فانه يكون حـ ابعد واستحق للامر حتى ان الحق يتفق له ان يوافيه وهو لا يشعر به فهو حـ كمن لا يبصر صناعة الوزن بل لا شكل الميزان والصناعات بل لا كم من الدراهم له قبل خصمه فلو حتى يوقيه * خصمه حقه¹ على الاستقصاء لم يصح عنده انه قد وناه وان اخذ منه اقل مما يجب له فهو يتوهم انه قد خسه وكما تكون هذه حال الاثنين الطالب احدهما الآخر كذلك في حال الملتبس الوزن لنفسه وهو جاهل بالآلات الوازنة والقياسية الموزونة ويكون مثله ايضا كمن يقبض المال لنفسه او لغيره بنقد نفسه وهو لا يبصر صناعة النقد فهو كثيرا ما يأخذ الرديء ويرد الجيد وبعض ذلك ان يبصر الصناعة ولم يجود التامل وقد شبه الكتاب انتقاد كلام العدل بنقد المال ان قال (ميشلي 20, 10) **כסף נבחר לשון צדיק לב רשעים כמעט** يجعلون الذين علمهم بصناعة النقد قليل او صبرهم قليل ظالمين لانهم يظلمون الحق كقـ **לב רשעים כמעט** وجعل المنتقديـ صالحين لبصرهم وصبرهم بتقديم **כסף נבחר לשון צדיק** وانما يحسد العلماء وتزول عنهم الشكوك بصبرهم على استغرائ اجزاء الصناعة بعد بصبرهم بها كما قال الولي (ايوب 11, 32) **הן הוחלתי לדרכים און עד חבונתיכם עד חקרון מלין** وقال الولي الآخر (תהלים 43, 119) **ואל תצל מפי דבר אמת עד מאד:**

والذي نطلى الى التصريح² بهذا القول هو ان³ رايت كثيرا من الناس عليه في امثالهم واعتقاداتهم فنيهم من قد وصل الى الحق

1) m. om. 2) M التصغير 3) M ما.

وهو به عارف ساراً وفيه يقول النبي (يدميه 10, 15) **نמצא**
דברך [8] **ואכלם ויהי דברך לי לששון ולשמחת לבבי** **ומנח**
מן **قد** **وصل الى الحق** وهو فيه¹ **שא** **غير متحقق** **وغير متمسك**
وفيه **يقول النبي** (הושע 12, 8) **אכתב לו רבי הודתי כמו זר**
לחשבו **ומنח** **מן** **قد** **تحقق بالبال** **على** **فحق** **انه** **لحق** **فهو**
متمسك **بالزور** **وتارك** **للمستوى** **وفيه** **يقول** (איוב 31, 15) **אל יאמן**
בשו נתעה כי שוא תהיה חמודתי **ומנח** **מן** **استعمل** **نفسه**
في **مذهب** **ما** **وما** **ورفضه** **لحقه** **راى** **فيه** **ثم** **انتقل** **الى** **مذهب**
آخر² **وزعد** **فيه** **لشيء** **انكر** **ثم** **انتقل** **الى** **آخر** **وما** **ورمى** **به** **معنى**
افسد³ **عنده** **فهو** **مذهب** **ما** **اقل** **ومثله** **كمن** **تولد** **مدبنة** **ومس**
(3) **يعرف** **الطريق** **اليها** **فهو** **يسلك** **فرسخا** **في** **سنة** **فيتحير** **فيرجع**
ويسلك **في** **اخرى** **فرسخا** **فيتحير** **فيرجع** **وذلك** **في** **3** **و 1** **وفيه** **يقول**
الكتاب (קהלת 15, 10) **עמל הכסיל תזעזעו אשר לא ידע**
ללכת אל עיר **يعنى** **כאשר** **לא** **ידע**;

فلما وقفت على هذه الاصول وسوء غروعيها اوجعني طلبى لجنسى
جنس الناطقين واعتزت نفسي لا متنا بى اسراييل مما رايته في
زمان هذا من كثير من المؤمنين ايمانهم لا خائض واعتقدت غير
صحيح وكثير من المبطلين ينتظرون بالفساد وقد نلتوا على احد
الحق ولم يصلحوا⁴ ورايت الناس كلهم قد غرقوا في بحار الشكوك
وقد غمرتهم امواء اللبوس ولا خائض يصعد من اعاننا ولا
سابح ياخذ بأيديهم فيعبرونها⁵ وكان عندي مما علمي ربي ما

1) m. om. 2) m. 3) M add. 4) m. 5) m. 6) m. 7) m. 8) m. 9) m. 10) m. 11) m. 12) m. 13) m. 14) m. 15) m. 16) m. 17) m. 18) m. 19) m. 20) m. 21) m. 22) m. 23) m. 24) m. 25) m. 26) m. 27) m. 28) m. 29) m. 30) m. 31) m. 32) m. 33) m. 34) m. 35) m. 36) m. 37) m. 38) m. 39) m. 40) m. 41) m. 42) m. 43) m. 44) m. 45) m. 46) m. 47) m. 48) m. 49) m. 50) m. 51) m. 52) m. 53) m. 54) m. 55) m. 56) m. 57) m. 58) m. 59) m. 60) m. 61) m. 62) m. 63) m. 64) m. 65) m. 66) m. 67) m. 68) m. 69) m. 70) m. 71) m. 72) m. 73) m. 74) m. 75) m. 76) m. 77) m. 78) m. 79) m. 80) m. 81) m. 82) m. 83) m. 84) m. 85) m. 86) m. 87) m. 88) m. 89) m. 90) m. 91) m. 92) m. 93) m. 94) m. 95) m. 96) m. 97) m. 98) m. 99) m. 100) m. 101) m. 102) m. 103) m. 104) m. 105) m. 106) m. 107) m. 108) m. 109) m. 110) m. 111) m. 112) m. 113) m. 114) m. 115) m. 116) m. 117) m. 118) m. 119) m. 120) m. 121) m. 122) m. 123) m. 124) m. 125) m. 126) m. 127) m. 128) m. 129) m. 130) m. 131) m. 132) m. 133) m. 134) m. 135) m. 136) m. 137) m. 138) m. 139) m. 140) m. 141) m. 142) m. 143) m. 144) m. 145) m. 146) m. 147) m. 148) m. 149) m. 150) m. 151) m. 152) m. 153) m. 154) m. 155) m. 156) m. 157) m. 158) m. 159) m. 160) m. 161) m. 162) m. 163) m. 164) m. 165) m. 166) m. 167) m. 168) m. 169) m. 170) m. 171) m. 172) m. 173) m. 174) m. 175) m. 176) m. 177) m. 178) m. 179) m. 180) m. 181) m. 182) m. 183) m. 184) m. 185) m. 186) m. 187) m. 188) m. 189) m. 190) m. 191) m. 192) m. 193) m. 194) m. 195) m. 196) m. 197) m. 198) m. 199) m. 200) m. 201) m. 202) m. 203) m. 204) m. 205) m. 206) m. 207) m. 208) m. 209) m. 210) m. 211) m. 212) m. 213) m. 214) m. 215) m. 216) m. 217) m. 218) m. 219) m. 220) m. 221) m. 222) m. 223) m. 224) m. 225) m. 226) m. 227) m. 228) m. 229) m. 230) m. 231) m. 232) m. 233) m. 234) m. 235) m. 236) m. 237) m. 238) m. 239) m. 240) m. 241) m. 242) m. 243) m. 244) m. 245) m. 246) m. 247) m. 248) m. 249) m. 250) m. 251) m. 252) m. 253) m. 254) m. 255) m. 256) m. 257) m. 258) m. 259) m. 260) m. 261) m. 262) m. 263) m. 264) m. 265) m. 266) m. 267) m. 268) m. 269) m. 270) m. 271) m. 272) m. 273) m. 274) m. 275) m. 276) m. 277) m. 278) m. 279) m. 280) m. 281) m. 282) m. 283) m. 284) m. 285) m. 286) m. 287) m. 288) m. 289) m. 290) m. 291) m. 292) m. 293) m. 294) m. 295) m. 296) m. 297) m. 298) m. 299) m. 300) m. 301) m. 302) m. 303) m. 304) m. 305) m. 306) m. 307) m. 308) m. 309) m. 310) m. 311) m. 312) m. 313) m. 314) m. 315) m. 316) m. 317) m. 318) m. 319) m. 320) m. 321) m. 322) m. 323) m. 324) m. 325) m. 326) m. 327) m. 328) m. 329) m. 330) m. 331) m. 332) m. 333) m. 334) m. 335) m. 336) m. 337) m. 338) m. 339) m. 340) m. 341) m. 342) m. 343) m. 344) m. 345) m. 346) m. 347) m. 348) m. 349) m. 350) m. 351) m. 352) m. 353) m. 354) m. 355) m. 356) m. 357) m. 358) m. 359) m. 360) m. 361) m. 362) m. 363) m. 364) m. 365) m. 366) m. 367) m. 368) m. 369) m. 370) m. 371) m. 372) m. 373) m. 374) m. 375) m. 376) m. 377) m. 378) m. 379) m. 380) m. 381) m. 382) m. 383) m. 384) m. 385) m. 386) m. 387) m. 388) m. 389) m. 390) m. 391) m. 392) m. 393) m. 394) m. 395) m. 396) m. 397) m. 398) m. 399) m. 400) m. 401) m. 402) m. 403) m. 404) m. 405) m. 406) m. 407) m. 408) m. 409) m. 410) m. 411) m. 412) m. 413) m. 414) m. 415) m. 416) m. 417) m. 418) m. 419) m. 420) m. 421) m. 422) m. 423) m. 424) m. 425) m. 426) m. 427) m. 428) m. 429) m. 430) m. 431) m. 432) m. 433) m. 434) m. 435) m. 436) m. 437) m. 438) m. 439) m. 440) m. 441) m. 442) m. 443) m. 444) m. 445) m. 446) m. 447) m. 448) m. 449) m. 450) m. 451) m. 452) m. 453) m. 454) m. 455) m. 456) m. 457) m. 458) m. 459) m. 460) m. 461) m. 462) m. 463) m. 464) m. 465) m. 466) m. 467) m. 468) m. 469) m. 470) m. 471) m. 472) m. 473) m. 474) m. 475) m. 476) m. 477) m. 478) m. 479) m. 480) m. 481) m. 482) m. 483) m. 484) m. 485) m. 486) m. 487) m. 488) m. 489) m. 490) m. 491) m. 492) m. 493) m. 494) m. 495) m. 496) m. 497) m. 498) m. 499) m. 500) m. 501) m. 502) m. 503) m. 504) m. 505) m. 506) m. 507) m. 508) m. 509) m. 510) m. 511) m. 512) m. 513) m. 514) m. 515) m. 516) m. 517) m. 518) m. 519) m. 520) m. 521) m. 522) m. 523) m. 524) m. 525) m. 526) m. 527) m. 528) m. 529) m. 530) m. 531) m. 532) m. 533) m. 534) m. 535) m. 536) m. 537) m. 538) m. 539) m. 540) m. 541) m. 542) m. 543) m. 544) m. 545) m. 546) m. 547) m. 548) m. 549) m. 550) m. 551) m. 552) m. 553) m. 554) m. 555) m. 556) m. 557) m. 558) m. 559) m. 560) m. 561) m. 562) m. 563) m. 564) m. 565) m. 566) m. 567) m. 568) m. 569) m. 570) m. 571) m. 572) m. 573) m. 574) m. 575) m. 576) m. 577) m. 578) m. 579) m. 580) m. 581) m. 582) m. 583) m. 584) m. 585) m. 586) m. 587) m. 588) m. 589) m. 590) m. 591) m. 592) m. 593) m. 594) m. 595) m. 596) m. 597) m. 598) m. 599) m. 600) m. 601) m. 602) m. 603) m. 604) m. 605) m. 606) m. 607) m. 608) m. 609) m. 610) m. 611) m. 612) m. 613) m. 614) m. 615) m. 616) m. 617) m. 618) m. 619) m. 620) m. 621) m. 622) m. 623) m. 624) m. 625) m. 626) m. 627) m. 628) m. 629) m. 630) m. 631) m. 632) m. 633) m. 634) m. 635) m. 636) m. 637) m. 638) m. 639) m. 640) m. 641) m. 642) m. 643) m. 644) m. 645) m. 646) m. 647) m. 648) m. 649) m. 650) m. 651) m. 652) m. 653) m. 654) m. 655) m. 656) m. 657) m. 658) m. 659) m. 660) m. 661) m. 662) m. 663) m. 664) m. 665) m. 666) m. 667) m. 668) m. 669) m. 670) m. 671) m. 672) m. 673) m. 674) m. 675) m. 676) m. 677) m. 678) m. 679) m. 680) m. 681) m. 682) m. 683) m. 684) m. 685) m. 686) m. 687) m. 688) m. 689) m. 690) m. 691) m. 692) m. 693) m. 694) m. 695) m. 696) m. 697) m. 698) m. 699) m. 700) m. 701) m. 702) m. 703) m. 704) m. 705) m. 706) m. 707) m. 708) m. 709) m. 710) m. 711) m. 712) m. 713) m. 714) m. 715) m. 716) m. 717) m. 718) m. 719) m. 720) m. 721) m. 722) m. 723) m. 724) m. 725) m. 726) m. 727) m. 728) m. 729) m. 730) m. 731) m. 732) m. 733) m. 734) m. 735) m. 736) m. 737) m. 738) m. 739) m. 740) m. 741) m. 742) m. 743) m. 744) m. 745) m. 746) m. 747) m. 748) m. 749) m. 750) m. 751) m. 752) m. 753) m. 754) m. 755) m. 756) m. 757) m. 758) m. 759) m. 760) m. 761) m. 762) m. 763) m. 764) m. 765) m. 766) m. 767) m. 768) m. 769) m. 770) m. 771) m. 772) m. 773) m. 774) m. 775) m. 776) m. 777) m. 778) m. 779) m. 780) m. 781) m. 782) m. 783) m. 784) m. 785) m. 786) m. 787) m. 788) m. 789) m. 790) m. 791) m. 792) m. 793) m. 794) m. 795) m. 796) m. 797) m. 798) m. 799) m. 800) m. 801) m. 802) m. 803) m. 804) m. 805) m. 806) m. 807) m. 808) m. 809) m. 810) m. 811) m. 812) m. 813) m. 814) m. 815) m. 816) m. 817) m. 818) m. 819) m. 820) m. 821) m. 822) m. 823) m. 824) m. 825) m. 826) m. 827) m. 828) m. 829) m. 830) m. 831) m. 832) m. 833) m. 834) m. 835) m. 836) m. 837) m. 838) m. 839) m. 840) m. 841) m. 842) m. 843) m. 844) m. 845) m. 846) m. 847) m. 848) m. 849) m. 850) m. 851) m. 852) m. 853) m. 854) m. 855) m. 856) m. 857) m. 858) m. 859) m. 860) m. 861) m. 862) m. 863) m. 864) m. 865) m. 866) m. 867) m. 868) m. 869) m. 870) m. 871) m. 872) m. 873) m. 874) m. 875) m. 876) m. 877) m. 878) m. 879) m. 880) m. 881) m. 882) m. 883) m. 884) m. 885) m. 886) m. 887) m. 888) m. 889) m. 890) m. 891) m. 892) m. 893) m. 894) m. 895) m. 896) m. 897) m. 898) m. 899) m. 900) m. 901) m. 902) m. 903) m. 904) m. 905) m. 906) m. 907) m. 908) m. 909) m. 910) m. 911) m. 912) m. 913) m. 914) m. 915) m. 916) m. 917) m. 918) m. 919) m. 920) m. 921) m. 922) m. 923) m. 924) m. 925) m. 926) m. 927) m. 928) m. 929) m. 930) m. 931) m. 932) m. 933) m. 934) m. 935) m. 936) m. 937) m. 938) m. 939) m. 940) m. 941) m. 942) m. 943) m. 944) m. 945) m. 946) m. 947) m. 948) m. 949) m. 950) m. 951) m. 952) m. 953) m. 954) m. 955) m. 956) m. 957) m. 958) m. 959) m. 960) m. 961) m. 962) m. 963) m. 964) m. 965) m. 966) m. 967) m. 968) m. 969) m. 970) m. 971) m. 972) m. 973) m. 974) m. 975) m. 976) m. 977) m. 978) m. 979) m. 980) m. 981) m. 982) m. 983) m. 984) m. 985) m. 986) m. 987) m. 988) m. 989) m. 990) m. 991) m. 992) m. 993) m. 994) m. 995) m. 996) m. 997) m. 998) m. 999) m. 1000) m.

اجعله لهم سندا وفي وسعي مما رزقني ما اضعه لهم رشدا رايت
 ان اسعاهم به علي واجب وارشادهم اليه في لازم وكبعض ما قال
 الولي (يشعيا 4, 50) "אלהים נחן לי לשון למודים לרעת
 לעות את יעף דבר יעיר בבקר בבקר יעיר לי אין לשמע
 כלמודים מעמא אתי מעטרף بقصر¹ علمی عن التمام ومقر بنقص
 معرفتي عن الكمال * ولست باعلم² من اهل جبلي لكن بظاقتي وما
 بلغه عقلي وكما قال الولي (دنيا 30, 2) ואנה לא בחכמא
 די איתי בי מכל חייא דזא דנא גלי לי להן על דכרת די
 פשרא למלכא יהודעון ודעיוני לבבך חנרע פאסל³ תע אנ
 יوقני ויפרצני במא علمי מן قصدي ونيتي * في ما طلبته⁴ لا
 حسب نبلي وقوتي وكما قال وليه الآخر (דה"י 17 I, 29) וידעתי
 אלהי כי אתה נחן לבב ודישרים חרצה ואנא אנشد الله
 خالق الكل اتي علم اطلع في هذا الكتاب فرأي [4] فيه خلا
 لآء سنده او حرفا مشکلا لما صرفه الي⁵ احسنه ولا يقعه عن
 ذلك معنى ان الكتاب ليس له او آتى سبقتي الي ايضاح ما لم
 يضح له فان للعلماء شفقة على الخكة يجدون لها حيننا كحنيين
 ذوي القرابة كما قال (مزل 4, 7) אמור לחכמה אחותי את
 ועלי ان الجهال ايضا قد⁶ يشفقون على جهلهم فلا يدعونه كما
 قال (איוב 13, 20) יחמול עליה ולא יעזבנה וימנענה בתוך

1) m. بنقص. 2) m. om.; בין restitui ex quod deest in M. 3) M ut odd. 4) M om. 5) M om. 6) ²/₁ et infra; cfr mufassal p. 33 et ibn Ja'ish p. 3. 7) m. om. cfr p. 1 ann.

חכו¹ ثم اقسام على كل طالب علم ينشر غيه باسم الله تعالى
 يخلص في حال قراءته آياه ويقصد بذلك نحو قصدي وبقوة
 التعصب والبخايف والتخليط حتى تتم له المصلحة ويجل له الفع
 بقوة من علمنا ما ينفعنا وحوله كما قال النوني (ישעיה 17, 18)
 אני "אלהיך מלמדך להועיל מדריך בדרך תלך וזה סוד
 העלם والتליז באלתאב עזה המסיר ازדא المتحقق "حققا وانكشف²
 عن الشك شكه وصار المؤمن تغليدا بؤمن نشأ وثبعا ويوسف الطاهر
 بتلبیس³ واستحا المعاند المكابر وشرح الصالحون والمنعمين⁴ كما
 قال (תהלים 107, 48) יראו ישראלים וישמחו וכל עולה קפצה
 פיה מי חכם וישמר אלה ויהבוננו חסדי " وبذلك تفصل
 بوالس الناس مثل شواعرهم⁵ وتخلص صلواتكم اذا صار معكم في
 قلوبهم الزاجر نهم عن الخفاء لثوق نهم على التسواب وقد قال النوني
 (תהלים 119, 11) כלבי צפנתי אמרהך לניען לא אחטא לך
 وصححت אמלתکم في معاملتکم⁶ وفلت מדافستکم بعض⁷ " لبعض علی
 امور الدنيا واقبلوا اجمعون الى ذی الخیرة ولم يميلوا الى شیء سوا
 فيكون لهم غونا ورحمة ونعمة كما قال تسبیح وتقدس (ישעיה 22, 45)
 פנו אלי והושעו כל אפסי ארץ כי אני אל ואין עוד جميع
 ذلك يك مع ارتفاع الشكوك وزوال الشبه غيبست العلم باله والعرقة
 بدینه في العالم كتبسات الماء في اجزاء البحر كما دل (ישעיה 11, 9)
 כי מלאה הארץ דעה אחת " כמים לים מכמים⁸ :

1) M. 2) m. sing. 3) m. 4) m. 5) M. 6) et superser. 7) M. 8) M. laudat ut edd. Kha-
 baq. II v. 14.

في المنزلة السابعة على اخبار كقول الغائل قد طلعت الشمس ونزل
المطر وما اشبه ذلك ثم يعلم ان الاخبار على 3 ضروب واجب
كقولك النار حارة وممتنع كقولك النار باردة ويمكن كقولك ٦٨٨٠١
ببغداد ثم يعزل قسمي الواجب والممتنع ناحية ويحصل في الحال
الثامن على الخبر الممكن فيفحص عنه هل كان كما اخبر عنه
المخبر ام لا ثم يأخذ في الحال التاسع في الاستدلال على ذلك
الامر اما من الواجب فيستخرج منه ما يوجبه ببعض الطرق التي
سنبينها واما الممتنع^١ فيمنع به نظرا (5) ذلك الشيء الذي حكم
به فلذا بطلت كلها ولم يبق الا ذلك الواحد حصل عليه في
الحال العاشر^٢ فصفا له وخلص واسقط جميع الابواب الاوائل عن
نفسه التي كانت تشكل عليه مطلوبة وتلبسه من قبل النظر فيه
وعزل واحدا واحدا منها فقد تبين ان الناظر ابتدى من اشياء
كثيرة مختلطة فلم يزل يصقيها 9 من 10 ثم 8 من 9 ثم 7 من
8 حتى انصرفت عنه المختلطات [والمشكلات a. R.] وبقي له الخالص
المخلص فان هو قطع النظر عند وصوله الى حال الخامس او الرابع
او اية المنازل كانت فقد زال عنه من الشبه بمقدار المنازل التي
خلفها وراءه وبقي عليه منها بمقدار ما بقي من المنازل التي بين
يديه فان هو تمسك بحيث بلغ رجي له * ان يعود عليه بتمامه
فان لم يتمسك به احتاج اليه ان يعيد النظر من اوله ولهذا
السبب ضل قوم كثيرون وزهدوا في الحكمة بعض منهم لانه لم
يعرف كيف الطريق اليها وبعض آخر لانه اخذ في طريقها ولم

1) m. بالمتنع ut antea واجب من quod om. M. in textu. 2)
M femin. 3) m. om., verba لم restituui in M ex literis pra.

يستنتجها فكانوا من¹ الهالكين وعلى ما قال الكتاب (משלי 15, 21)
 آدم הועה מדרך השכל בקהל רפאים ינוח וقال علماء بني
 اسرائيل في من لا يستوفي معنى² الحكمة (סנהדרין 88) משרבו
 חלמידי שמאי וחלל שלא עמשו כל צרכן רבתה מחלוקת
 גדלנו قولهم هذا ان التلاميذ اذا هم استوفوا التعلم لم يكن في ما
 بينهم خلف ولا شغب فلا يرد للجاهل³ الضاجر ذنبه على انباري
 جل وعز يقول هو نصب له الشكوك بل⁴ شبهه او ضجره اوقعه
 فيها على ما شرحنا بل لا يجوز ان يكون فعل من افعاله دفعة
 يرفع الشبه فيخرج عن رسم المخلوقين وهو مخلوق ومن لم يحل
 [7] بهذا ذنبه على ربه لانه تمتي⁵ ان يجعله الله يعلم علما لا
 شبهة معه فاقما سأل ان يجعله ربه شبيها به لان الذي يعلم بلا
 سبب هو خالف الكل تبارك وتقدس وعلى ما سنبين في ما يستأنف
 واما سائر الخلق فلا يمكن علمهم الا بسبب وهو السلب والنظر
 المحتاجون! الى مدد كما وصفنا فهم⁶ من اول آن⁷ تلك امدد الى
 آخرها في شبه على ما شرحنا والحمدون⁸ الصابرون على ان يخلصوا
 القصة من الريف كقوله (משלי 4, 25) הנו סיגים מכסף ויצא
 לצורך כלי والى ان يخلصوا الصنعة فيخرجوا زبدحا كقوله
 (ibid. 33, 33) כי מיץ חלב יוציא חמאה ומיין אף יוציא דם
 والى ان ينبت زرعهم فيحصدوه كقوله (דו"ט"ר 12, 10) זרעו

1) m. om. 2) M plur. 3) M add. 4) ut edd. 4) m.
 5) m. om. 6) m. om. 7) m. 8) M cum indicativo quem non plano fal-
 sum puto.

لדם לצדקה קצרו לפי חסד وإلى أن تنضج الثمرة من شجرة
فتصير غذاء كقوله (משלי 18, 8) עץ חיים היא למחזיקים בה
ואם قد فرغنا مما اردنا ان نذكره من حل¹ الشبه والشكوك
فينبغي ان نبين ما الاعتقاد ونقل آتة معنى² يقوم في النفس تلك
شيء معلوم بالحال التي هو عليها فاذا خرجت زبدة النظر اكتنفتها
العقل³ فانطوت عليها وحصلتها في النفوس فازجتها فصار الانسان
معتقدا لذلك المعنى الذي حصل له ونفعه في نفسه لوقت آخر
او لاوقت كقوله (משלי 14, 10) חכמים יצפנו דעת ופי אריל
מחתה קרובה וقل ايضا (איוב 22, 22) קח נא מפיו תורה
والاعتقاد على ضربين حق وباطل فالاعتقاد الحقيقي هو ان يعتقد
الشيء على ما هو الكثير كثيرا والقليل قليلا والسواد سوادا والبياض
بياضا والموجود موجودا والعدم معدوما والاعتقاد الباطل هو ان
يعتقد الشيء بخلاف ما هو الكثير قليلا والقليل كثيرا والبياض
سوادا⁴ والسواد بياضا والموجود معدوما والعدم موجودا (6)
فالحكيم الجيد من جعل حقائق الاشياء اصلا واجرى اعتقاده
عليه ومع حكيمته فهو يثق⁵ الموثوق ويحذر من المخدور والجاهل
الذميم من جعل اعتقاده هو الاصل وقدّر ان حقائق الاشياء تتبع
اعتقاده ومع جهله فهو يثق الى المخدور ويحذر من الموثوق وعلى
ما قل (משלי 16, 14) חכם ירא וסר מדע וחסיל מחעבר
ובוטח واضيف الى هذا القول ذكر تعجبي من قوم

1) M ut edd. 2) M الذي .. النفوس .. M معنى.
3) m. , اكتنفتها العقل. sed cfr femm. seqq. 4) m. אריל אריל.
5) M mutilatum. الى - = אלי אלמותוק 1.

عبيد اعتقدوا أنه لا مولا لهم واعتمدوا على أن ما انكروه بفضل
وما اثبتوه ثبت هؤولاء الراسخون في غمرات الجهل وقد بلغوا إلى
حضيض الهلاك فإن كانوا صادقين فمن كان منهم لا مال له فليعتقد
أن صناديقه واسفاطه مملوءة مالا [90] فيرى ما الذي ينفعه أو
يعتقد أنه ابن سبعين سنة وهو ابن أربعين فينظر ما يتجدد
عليه أو يعتقد الشيع إذا كان جائعا والبري إذا كان عطشان¹
والاستتار² إذا كان غريبا فينظر حاله كيف تكون ومن كان مناهم له
عدو ملط³ فيعتقد أن عدوه قد مات وعليك فلا يحذر في أسرع
ما يأتيه ما لم يخفه وهذا هو الجهل الخصب من قوم ظنوا أنهم إذا
لم يعتقدوا ربوبية⁴ استراحوا من أمر ونهي ووعده ووعيد وسانر
ما لأم ذلك ويقول الكتاب في مثلهم (تعالى 3, 2) **نَحْنُ نَحْكُمُ**
مُؤَكَّرَاتِهِمْ وهذا بعض الهند قد تجلّد على النار فيمى له
محرقه كلما بشرها وبعض المتفتين يتجلّد على العصي والمقارع
وفي تولمه اتى وقت طلعت⁵ كذاك واشد تكون حال التجرئين
على خائف الكل في هذا المعنى فأم مع جهلهم لا يسلمون مما
الزمت⁶ حكيمه وكقول (أيو 4, 9) **حَكِيمٌ لَدُنَّ وَأَمِينٌ كَمِ**
حُكْمِهِ أَلِيٌّ وَيَسْلَمُ وإن قد انقضى ما أردنا⁷ للحاقه
بالقول الأول فينبغي أن نذكر مواد الحق ومعانيات اليقين التي
في معدن كل معلوم وينبوع لكل معروف ونتكلم عليها بتقدير
ما يوافق قول صدر⁸ هذا الكتاب ونقل آيا 3 مواد الأولى علم

والستر M 2) sed cfr Alfija p. 285. 1) m. ot M triptot.; 3) M (مطيل) مويل M 4) M add. رب. 5) M طلعت⁵ 6) M 7) أوجبته M 8) M قصد. 9) m. ألامحه m.

الشاهد والثانية علم العقل والثالثة علم ما دفعت الضرورة اليه
وتتبع ذلك بشرح واحد واحد من هذه الاصول ونقل آما علم
الشاهد فهو ما ادركه الانسان باحد ال 5 حواس آما يبصر او يسمع
او يشم او يذوق او يلمس وآما علم العقل فهو ما يقوم في عقل
الانسان فقط مثل استحسان الصدق واستقباح الكذب وآما علم
الضروريات فهو ما ان لم يصدق به الانسان يلزمه ابطال¹ معقول
او محسوس فاذ لا سبيل الى ابطاله² فيصطره الامر الى التصديق
بذلك المعنى. كما نضطر الى ان نقول بان للانسان نفسا وان لم
نشاهدها لثلا نبطل فعلها الظاهر وان تكل نفس عقلا وان لم
نشاهده لثلا نبطل فعله الظاهر وهذه ال 3 اصول وجدنا من
الناس كثيرين ينكرونها فالقليل منهم من محمد الاصل الاول
وسنذكرهم في المقالة الاولى من هذا الكتاب ونرد عليهم ويجحدون³
الاصل الاول فقد جحدوا الثاني والثالث ان هما مبنيان عليه * واكثر
منهم من اقر بالاول ومحمد الثاني والثالث⁴ وسنذكر قولهم ايضا في
المقالة الاولى ونرد عليهم واكثر من الجميع من اقر بالاصلين الاولين
ومحمد الثالث وسبب اختلاف مقاديرهم في ذلك لان العلم الثاني
اخفى من الاول وكذلك الثالث اخفى من الثاني فالجحد⁵
يسرع الى [91] الخفى اكثر من الظاهر وقسم جحدوا هذا العلم
انصيافا⁶ على البطل فكل فريق منهم يثبت ما نفاه خصمه ويحتج
(7) له بان الاضطرار دفعه الى ذلك كمن اثبت جميع الاشياء ساكنة

١. ابطال احدها M recte 2. ابطاله المعقول او المحسوس m. 1
3. m. om. 4. محمد et ويجحدون M, و m. om. 5. m. 6. اصنافا M في الجحدون M 7.

وحدد الحركة وآخر اثبت جميع الاشياء متحركة وحده السكون
وكل واحد يجعل ما استدلى به خصمه شتاً وشبيهاً وأما نحن
جماعة الموحدين فنصدي بهذه الثلاث مواد التي للعلم وتصنيف
اليها مادة رابعة استخرجناها بالثلاث فصارت لنا اصلاً وفي صفة
لحبر الصادي فانه مبني على¹ علم الحس وعلم العقل كما سنبين
في المقالة الثالثة من هذا الكتاب فنقول هاهنا ان هذا العلم اعني
لحبر الصادي والكتب المنزلة يحقق لنا هذه ال 3 اصول انبأ
علوم صريحة لانه يحتمى للحواس في باب نفينا عن² الاودن فاجعلها
5 يضم اليها 2 ان يقول (תהים 5, 115) פה להם ולא ידברו
עינים להם ולא יראו - לא יהיו בגרונם شبد. ال 5 الاوائل في
بعينها للحواس والاثنين المضمومتان³ انبأ احديهما بالحركة ان
قل رגליהם ולא יהלכו وبها يعلم التثقيل والتخفيف⁴ كما
يعاق⁵ الانسان عن التحرك لنقله ولا يمنع الحقة وذلك ان قوما
تعرضوا⁶ للزيادة على عدد الحواس فقاؤا غيباً ذا تعلم⁷ للحقة
والثقل فنقول بدائم⁸ الحركة فتوجد سببه او صعبه والاخرى انشق
ان قال لا יהיו בגרונם وهو جملة اللام ذو الاءاء والتثني
والمقدمات والبراهين على ما شرحنا ثم حقق لنا علم العقل⁹
* فامر بالصدى لا الكذب [كقوله (משלי 7, 8) כי אמית
יהנה חבי והועבת שפתי רשע, בצדק] כל אמרי פי אין

والاثنين M والاثنان אלמחמתן m. 3) على m. 2) عليه m. 1
ينعه et infra يعوق M 5) التثقيل والتخفيف بما M 4) المضمومة
M 8) الزيادة في M 7) ولا M prima manu, اول m. 6) خفته
(ut in edd.) بحاس M in marg. emend. 9) in rasura منيا
10) pagina sequens omissa est in cod. m.

בהם נפתל [ועקש] ثم حقق لنا العلم الضروري [بأنه كل ما
 یؤتی الى دفع شيء من المحسوس [أو من المعقول] فهو باطل فلما
 بطلان [ما دفع] للمحسوس فكما قال (איב 4, 18) מדרך גפשו
 באפו חלמענדך העוזב ארץ ויעחק צור ממקמו ואם בطلן
 ما دفع المعقول من الكذب والصدق فقال فييه (ibid. 24, 25)
 ואם לא אפו מי יכויבני וישם לאל מלתי ثم عرفنا ان جميع
 العلوم مبنية على ما ادركناه بحواسنا التي ذكرناها ومفوعة منها
 ومستخرجة عنها لان قال (8, 2, 34) שמעו חכמים מלי וידעים
 האזינו לי כי אין מלין וחדך ישעם לאכלא ثم حقق لنا الاخبار
 الصادقة انها حق بقوله (8) (19—17, 15) אחרך שמע לי וזה
 חזיתי ואספרה אשר חכמים יגידו ולא כחדו מאבותם להם
 לברם נתנה הארץ ולא עבר זר בתוכם [ולها اشراط]
 شرحناها في تفسير [هذه الفواصيف في] موضعها وان قد ذكرنا
 [هذه الاصول] التي فينبغي ان نشرح كيف [الاستدلال عنها]
 ونقول اما علم الحس فكل [ما وقع في] حسنا الصحيح بالوصلة [التي
 بيننا وبينه] فيجب ان نعتقد انه هو على الحق [مثل ما] ادركناه
 لا شك فيه بعد ان تدرج بحال [التخيلات] فلا نغلط بها
 كالقوم [الذين] اعتقدوا الصورة التي ترى في المرآة انها صورة مبدعة
 هناك على الحقيقة وانما في خاصية الاجسام الصقيلة ان تعكس
 صورة ما يقابلها ولا كالقوم الذين جعلوا القامة التي ترمى في الماء
 منعكسة ان لها حقيقة تبدع في ذلك الوقت ولم يعلموا ان

1) التخيلات.

السبب في ذلك هو اذا كان الماء اعرف مقداراً من مقدار طول
القائمة فلذا تحترق من هذه وما اشبهها خرج اعتقاد شخصيات
صحيحة ولا يغفلنا التخيل كما قل (ملכים 22, 3, 11) ويراء
مواكب منجر احد الدماء ادميين كدم واما انعقولات فعل
ما تصور في عقلنا¹ السليم من آفات فهو علم حقيقي لا شك
فيه بعد ان نعلم كيف ننظر ثم نستوفي النظر ونحتز من
[التخييلات] والاحلام فان عوما اثبتوها حقائق [مبدعة على صورت]
ما راعا الانسان وكان عندهم ان يلاتزموا ذلك ثلاً يدفعوا
المشاهد [ولم يعلموا ان بعضها] يكون من معاني النهار [الخاصة
التي جازت] الفكر وفيه يقول (קהل 2, 5) **כי בא החלום**
[ברכ לעין] وبعضها من قبل الاغذية وحرقتها [وغرقها] وكثرتها
وقلتها وفيه يقول [التناب (يشعيا 8, 29)] **והיה כאשר יחלם**
הרעב והנה אוכל [وبعضها] من قبل الليموس الغلب على
النواج [والخار] والربلب يخيل افراحا وملاي² واليابس يخيل احزاناً
ومآثم³ وفيه يقول الوجد العليل (ايوب 13, 7) **כי אמרתי הנחני**
ערשי (14) **וחתהני בחלמות ומחזינות הבעתני** وأما
فيها لغة ما علمية تشوبها على شريف التلخيص والتبسيط **ב'ק'**
(ibid. 33, 15) **בחלום חזיון לילה בנפל תרדמה על אנשים**
בתנומות עלי משכב (16) **או יגלה און אנשים** واما الضروريات
من العلوم فالتا اذا ادرك⁴ حسنا شيئاً ما وتحققه
وكان ذلك الشيء لا يثبت في نفوسنا اعتقاداً إلا باعتقاد اشياء

ومواكب 3) M indicat. 2) انسليمية et عفوناً in textu 1)
1) M ولما 5) lacuna in codice m. ab hoc verbo terminatur.

آخر معه فيجب ان نعتقدها كلها قليلة كانت او كثيرة ان لا يقوم ذلك الماحسوس الا بها فربما كانت واحدة وربما كانت اثنتين او 3 او 4 او اكثر من ذلك فلو بلغت ما بلغت ان لا بد من ذلك للحسوس فلا بد منها كلها فلما افراد منها الواحد قلنا اذا راينا دخانا ولم نر النار التي تولد عنها ذلك (9) الدخان فواجب ان نعتقد وجدان النار بوجدان الدخان ان لا يتم هذا الا بهذا وكذلك اذا سمعنا صوت انسان من وراء حائط فيجب ان نعتقد وجدانه ان لا يكون صوت انسان الا عن انسان موجود واما ما زاد على الواحد منها فكما نرى الغذاء يرد بطون الحيوان مجسما ويخرج ثقله منها فان لم نعتقد 4 اشياء لم يتم* ما ادركه حسنا وفي ان فيها [92] قوة جاذبة للغذاء الى داخل وقوة ماسكة له الى ان ينصح وقوة هاضمة له مناسبة وقوة دافعة لثقله بها ما صار الى خارج فاذا كان الحسوس لا يتم الا بهذه الاربعة فيجب ان نعتقد ان ال4 حق² وربما لم يتم لنا اعتقاد ما شاهدناه حتى ننشئ صناعة تحققه لنا وربما احتجنا الى صنائع كثيرة فاذا صح ان ذلك الشيء الحسوس متعلق بها وجب ان نعتقدها كلها حقا حتى يثبت ذلك الحسوس وذاك كما نشاهد القمر يطلع على الارض ويغيب في اوقات مختلفة من ليل ونهار ومع ذلك يسير مسيرا طويلا ومسيرا قصيرا كما يقصر احيانا عن بلوغ احدى المنازل ال28 التي ادركناها فسميناها باسماء ويمتد احيانا فيجورها

1) m. sed in marg. emend. ما ادركناه بحسنا M ادراكه m.

2) m. «np, M r. ان نعتقد اربعين حقا 3) M cum artic.

ومع ذلك فنراه قارة طاعنا في الجنوب واخرى في الشمال فنعلم من ذلك انه لو كانت له حركة واحدة فقط لم يختلف مسيره وعرضه وان مشاهدتنا لاختلافهما يوجب ان يكون له حركات كثيرة وان الحركات الكثيرة لا تكون الا من اجرام كثيرة اذ كان الجرم الواحد لا يتحرك في آن¹ واحد حركتين مختلفتين فليس 3 او 4 وان الاجرام الكثيرة المتساوية الاشكال يقانع بعضها بعضا فلذلك الحركات ينقص بعضها بعضا او يزيد وان ذلك لا يصح لنا الا بالعدسة الهندسية تربينا مداخله شكل في شكل على ترتيب الترتيب بعد وقوفنا على البسيط منه فبدينا بمعرفة الاشكال البسيطة بعد النقطة والخضوة حتى² بمعرفة الشكل الثالث والرابع والسادس والمداخل والماض والمقدح³ وما من اقسامه يستحيل وما من مستقيم يستقيم حتى عرفنا ان اشكال الافلاك كرتة او مسندة وان بعضها موضوع في داخل بعض فبتمام هذه الحقائق ما يصح لنا ان مسير القمر مركب من 5 حركات فوجب ان نعتقد ان هذه الحقائق كلها حق اذ لا يتم لنا اعتقاد اختلاف مسيره على الرسم الطبيعي الا بينا وان قد اوضحنا كيف يكون العلم الضروري فيجب ان نذكر ما يحرسه من الفساد وذلك ان النور تنزع الناس واختلافهم واستدلالاتهم به ومنه ونفسوا انه اذا قيل اننا اعتقدت كذاي نلنا البطل فحسوس وجب ان ننظر فلعل فحسوس يثبت بغير ما اعتقد فان كان كذاي فاعتقده سقط

1) m. et M pss, M واحدة. 2) M add. علم. 3) M add. حتى وصل [وصلنا 1] الى معرفة الشكل الرابع ut add. (واختلاف 3) superscriptis n et n (استدلالاتهم).

وذاك كالذين اعتقدوا ان الحجرة لما يشاهدون من بياضها كان عليها مدار فلک الشمس قديما فعند امتحان كلامهم وجدنا غيره ممكنا وهو ان يكون ذلك بخارا يتصاعد او جزءا ثريا قائما او كواكب صغارا مجتمعة او ما سوى ذلك فساقط ما قالوه¹ واذا قل قائل اعتقدت كذاي لثلا ابطال المعقول وجب ان ننظر ان كان ذاك المعقول يثبت² لنا بغير ما اعتقدته (10) بطل ما اعتقدته وذاك كالذين زعموا ان ههنا ارضا اخرى سوى هذه وان دليلهم على ذلك لتكون النار في الوسط ان كل شيء شريف فهو محفوظ في الوسط وقد استقام لنا اعتقاد ذلك للانسان الساكن في الارض [98] التي هي وسط الكل وسقط عنا ما التزموا به واذا قل قائل اعتقدت كذاي قياسا على الحسوس وكان معتقده ذاك يفسد محسوسا آخر كان العمل على اعظم الحسوسين وما يوجب كالذين زعموا ان الاشياء ابتدئت من الماء لان الحيوان من عنصر رطب وتركوا ما يشاهدونه من ميوعة الماء وسيلانه فلا يجوز ان يكون اصلا ان لا يقوم بذاته واذا التقى في الاستدلال مثل هذين فاعظمهما اولى بالدلالة واذا قل قائل اعتقدت كذاي قياسا على الحسوس وكان بعض قوله يناقض بعضه فقله باطل كقول الذين زعموا ان الخير هو ما لذتنا لانهم كذاي يحسون³ وليس يتذكرون ان قتلهم يلذذ اعداءهم كما ان قتل اعدائهم يلذذهم فيكون خيرا شرا معا متناقضا واذا قل قائل اعتقدت كذاي لعل كذاي وحررا تلك العلة فوجدناها توجب شيئا آخر لا يعتقده فقد

1) m. קאלה. 2) m. בלא. 3) m. נחור.

أبطلها وذلك كقول أهل الدهر اعتقدنا الأشياء قديمة لأننا لا نصديق
 إلا بما يدركه حسنا وألا يصدقوا إلا بما أدركه حسهم يمنعهم
 اعتقاد الأشياء قديمة إلى لا يمكن أن يحسوا القديم في قدمه وربما
 قل قائل أبيت^١ كذاي لعل كذاي وتجده قد دخل في اصعب
 مما هرب* منه كما هرب^٢ بعض المستدلين من القول بأنه لا يفدر على
 رد أمس لئلا يفسده بالجز فدخلوا في ما هو شر ووصفوه بأفحل
 وعلى ما سندكر في بعض المقالة الثانية أن شاء الله تع غنح
 الآن إذا التمسنا أدبات حقيقة بالعلم الضروري بمرسنة من هذه
 أن فنون الفسدة له وهو ألا يكون غيرا بعضى به علق
 * تحسوس ولا يكون غيرا يقضى^٣ [به حقا] المعلوم ولا بدون
 مفسدا للحقيقة أخرى ولا مناقضا بعضه بعضا فليفت أن
 يدخل في شر مما كره وذلك بعد دراسة تحسوس والمعلوم بالضرورة
 التي وصفنا فسمارت^٤ معان مع الصبر لصناعة النشر إلى تمامها
 خرجت لنا الحقيقة صحيحة وإذا أخذ غيرا في أن يدعى^٥ بالعلم
 الضروري أمحنا قوته بهذه السبع فإذا التحك بمحكمة وتقسيم بمبراتها
 كان صحيحا أيضا مقبولا نستعملها وكذلك في معاني الأمور الصادق
 أعني كتب النبوة لأن ليس هذا موضع أن نبرم فيه ضروريا وقد
 شرحت منه برفا واسعا في صدر تفسير التوراة أن كل ذلك غليظ
 نحكم علينا النشر في المعلومات وتحديثنا حتى نعتقدنا على ما
 تتبينلس ونتمكن والنس ينكرون هذه الصناعة وعندنا أن النظر
 يؤدي إلى الفهم [13] ويخرج إلى التندة فنقول أن هذا الما هو

1) M ut edd. 2) m. om. 3) M يدلنا 4) M
 5) l. accus. وتسلم

عند عوامهم كما ترى عوام هذا البلد يظنون ان كل من صار الى بلد الهند استغنى وكما قيل عن بعض عوام امتنا انهم يظنون ان شيئا يشبه التتئين يبتلع القمر فينكسف وعن بعض عوام العرب انهم كانوا يظنون انه من لم تنحر ناقته على قبره حشر وهو راجل ومثل هذا كثير (11) مما يضحك منه فان قال فان الخواص من علماء بني اسرائيل قد نهوا عن ذلك وخاصة النظر في اوائل الزمان واوائل المكان ان قالوا (حגינה 11) كل المستكمل بأربعة دברים رثوي لو كادوا لا با لعולם ما لمنا ما لمعلا ما لپנים ما لآحور قلنا واستعنا بالرحمن ان النظر الصحيح لا يجوز ان يمنعونا منه وخالفنا قد امرنا به مع الخبر الصادق كقوله (يسعيا 21, 40) الهوا تدعو الهوا تشمعو الهوا הגר מראש לכם الهوا הבינותם מוסדות הארץ وقال الاولياء بعضهم لبعض (איוב 4, 84) משפט נבחרה לנו נדעה בינינו מה טוב وكما للاخسة نفر في هذا اعني آيوب واليفو وكلדר وצופר ואליהוא اقوال واسعة وانما منعوا من عزل² كتب الانبياء ناحية والاخذ بما يقع لكل واحد من راي نفسه في اخطاره بباله اوائل المكان والزمان فمن ينظر على هذه الجهة قد يصيب وقد يخطئ وعلى ان يصيب فهو على غير دين وان اصاب الدين وثبت عليه لم يؤمن انتقاله عنه بشبهة تنتصب له فتفسد عليه اعتقاده ونحوه فمجمعون على الخطئة فاعل هذا وان كان نظارا وانما نفحص نحن معاصر بني اسرائيل وننظر على طريق غير هذا وهو ما ذكره وأوضحه بعون الرحمن

1) m. 2) m. 3) m. 4) m.

اعلم ارشدك الله يا ايها الناظر في هذا الكتاب انا انما نبحث
وننظر في امور ديننا لمعنيين احدها ليحسب عندنا بالفعل ما
علمنا من انبياء الله بالعلم والثاني لنرى على من يقع علينا في
شيء من امور ديننا وذلك ان ربنا تبارك وتعالى ثقتنا كل ما نحتاج
اليه من امور ديننا بتوسط انبيائه بعد ما صدقهم نبي النبوة
عندنا بالآيات والبراهين ثامنا بان نعتقد تلك المعاني ونحفظها وعرفنا
انا اذا نظرنا وفحصنا اخرج لنا النظر الصحيح المستوفي في كل
باب مثل ما نبأنا به في قول رساله واعتنا امانا انه لا يمكن ان
تكون علينا حجة للملاحدين في ديننا ولا نسعى للنسبين في
امانتنا ذلك قوله فيما اخبرنا به من ان الاشياء كلها عندنا وهو
لخالق ابتداء وهو [14] واحد لا شريك له (يشير 6، 44)
כה אמר י' מלך ישראל וגאלו י' צבאות אני ראשון ואני
אחרון ומכלעדי אין אלהים וכל بعد في ما امرنا به ونبيانا منه
واخبرنا به انه كان والله يكون (ibid. 7) ומי כמוני יקרא ויגידה
ויערכה לי משומי עם עולם ואתיות ואשר תבאנה יגידו
למי وستני רועני من מחالفينا بالله لا يمكن ان يظنوا علينا بحاجة
ولا يشبهوا بلان كما قل بعد (ibid. 8) אל תפחדו ואל תרהו
הלוא מאז השמעתיו והגדתיו ואחם עדי ה' אלوه
מכלעדי ואין צור כל ידעתי ופועה אל תפחדו ב'יד' به من
احوال الخصوم في كثرتهم وقواهم واخلاقهم كما قل عندنا (ibid. 13، 51)
(ibid.) ותפחד תמיד כל היום מפני חמת המציק ופועה ואל

1) ml. om. 2) M om. 3) ml. om. 4) M احوال.

لذلك اصل يقولون لهم بنوم هوذا تكذبون¹ انت يا فلان اليس
 هذه صبيعتك وانت يا فلان اليس هذه روضتك التي منها لم
 تزلوا² تتفوتون هذا مسم³ لم يكن البنون [15] يقبلونه منهم بوجه
 ولا سبب وقوله **ה' אלוה מבלעד'י** يريد به انه انما كنتم
 تتخوفون ان يكون بعض ما اخبرت⁴ بانه كان او بعض ما اخبركم
 بانه يكون ليس كذا لو كان خلق وضع من غيري فلعلكم كنت
 لا اقف على ما يصنعه فاذ انا واحد فانا محيط بعلم جميع ما
 صنعته وما اصنعه وقوله **ואין צור כל ידעתי** يدل فيه ابتلاء
 الناس وحكماءهم اذ تقع لفظة **צור** على نفس ابتلاء نفوسه
 (**ישעיה 1, 51**) **הביטו אל צור הצנהם** وايضا (**תהלים 44, 89**)
אף חשים צור חרב ويريد بذلك انه لا خفي ولا جليل الا
 وانا اعرفه فلا يجوز ان تكون عنده حجة عليكم في دينكم ولا
 خسر⁵ لمذعنكم لا⁶ قد احضت⁷ بائلل علما وعرفتكم آية

فعلى هذا السبيل يرحمك الله ننشر ونعحص لنخرج الى فعل ما
 عرفناه وانا بالعلم وبالضرورة يتصل بهذا القول باب لا بد منه وهو
 ان نسل فنقول اذ كانت الامور الدينية تحصل بالبحث والنظر
 الصحيح على ما اخبرنا وانا فما وجه الحكمة في ارم اوز بها من
 جهة الرسالة واقام عليها⁸ براعين الابات المرتبة لا البراعين العقلية
 ثم تجيب بتوفيق الله تع للجواب التام ونعمل نعلم الحكيم ان
 المطويات المستخرجة من صناعة النظر لا تتم الا في مدد من

1) M تكذبون. 2) m. et M تزلوا. 3) M مسم. 4) M
 عرفت. 5) m. خسر. 6) m. خسر. 7) m. خسر. 8) m. خسر.

الزمان وأنه^١ ان احالنا في معرفة دينه عليها اقمنا زمانا لا دين لنا * الى ان تتم لنا^٢ الصناعة ويتم^٣ استعمالها ولعل كثيرا منا لا تتم له الصناعة لنقص فيه او لا يتم له استعمالها لصاغر يلحقه او لان الشبه تتسلط عليه فأكثره وتذهله فكفانا عز وجل بالعاجل هذه المون كلها ويحث اليها برسوله^٤ اخبرنا بها خبرا واورانا بعيوننا علامات عليها وبراهاين عنها ما لم يتسلط عليه الشك ولم نجد الى دفعه سبيلا كما قال (שמות 22, 20) אתם ראיתם כי מן השמים דברתי עמכם وخاطب رسوله بحضرتنا فجعله^٥ موجبا لتصديقه دائما كما قال (ibid. 19, 19) בעבור ששמע העם בדברי עמד וגם כך יאמינו לעולם فوجب علينا من وقته قبول امور الدين بجميع ما انطوت عليه لانه قد تبرهن (18) بالشاهد الخمس ووجب قبوله على * ما نقل اليها^٦ بدليل الخبر الصادق كما سنبين وامرنا ان ننظر على مهل الى ان يخرج لنا ذلك بالنظر [18] فلم نزل من ذلك الموقف حتى وجبت علينا حاجته ولزمنا اعتقاد دينه بما رأته عيوننا وسمعته آذاننا فان طال الزمان بالنظر^٧ منا الى ان يتم نظره لم يبال^٨ ومن تأخر بعائق عن ذلك لم يبق بلا دين ومن كان من النساء والاحداث ومن لا يحسن ان ينظر فدينه تام له حاصل ان كل الناس مشتركون في العلوم الخسئية فسبحان الحكيم المدبر ولذلك نراه في التوراة

1) انه. m. 2) m. om. 3) m. ליתם. 4) M pl. 5) m. sequuntur מן נקל M 7) وجعل ذلك مוגיבא M 6) تتسلط. edd. اليه بدليل 8) M 8) وعلى ما نقله اليه. m. add. כל מי שדונר לו בראית יבאלי M 9)

كثيرا ما يجمع البنيين والنساء مع الآباء في ذكر الآيات والبراهين
 ثم اقول في تقريب ذلك كمن وزن من ¹ مال هو الف درهم
 خمسة رجال ² 22 درهما ولستة رجال كذ ³ واحد ⁴ 16 وفلثين
 ولسبعة رجال كذ واحد ⁵ 14 وسبعين ولثمانية رجال كذ واحد ⁶ 12
 ونصفا ⁷ ولتسعة رجال كذ واحد ⁸ 11 وتسععا ⁹ واران بالعاجل ان
 يحقق عندهم ما بقي من المال فهو يقول لهم ان الباقي 500 درهم
 وجعل دليله على قوله وزن المال فاذا وزنه ¹⁰ بالعاجل فوجدته
 500 درهم وجب عليهم التصديق بما قاله لهم وهم محيلون ¹¹ الى ان
 يعرفوه من طريق الحساب كذ واحد على قدر فيمده وعنايته
 واعتراض العوائق آياه وكمن اخبر بعلة ¹² ما بحال من احوال
 المرض فهو يعطى بالعاجل عليها علامة ضبيعية الى ما يعف
 الملتبس لها ¹³ من طريق النظر على مطلوبه وينبغي ان يعتقد
 ايضا ان دينا لم يزل له على خلقه من قبل بنى اسرائيل بنبو
 وآيات معجزات وبرايس واضحة من حصر حجوج بما ¹⁴ ادركته
 حاسة بصره [ومن] نقلت اليه حجوج بما ¹⁵ ادركته حاسة سمعه وكما
 قالت التوراة عن بعضهم (בראשית 19, 18) כי ידעתיו למען
 אשר יצוה את בני

واتبع هذا القلام بما يقع لي من عيوب الاسباب انشئ ¹⁶ اشعدت
 من كفر وكذب عن التصديق بالآيات والبراهين وانظر في الامانات

1) M om. 2) m. fem. 3) M et m. et odd.; at legendum est 20 (כב pro כ). 4) M semper כל. 5) m. et M nomin. 6) m. ووزن... وجدوه. 7) m. ממילין. 8) M ועניתה m. 9) m. وحسب. 10) m. add. عنه بحال. 11) M et in marg. من علا. 12) m. add. שכחה שכחה... الملتبسها. 13) m. om. 14) m. mase.

فأتى ارى منها 8 كثيرة الوجدان اولها ثقل الكلفة على طبع
الناس فكما يشعر الطبع بمعنى قد ورد عليه ليشده ويوثقه بالحاجة
ويستعمله في الدين ياخذ في الهرب والحصر¹ من ذلك ولهذا
العلة ترى كثيرا من الناس يقولون الحَق ثقيل الحَق مَرَّ فهم
يريدون الحرية ويهربون اليها وفيهم يقول الكتاب (יחזקאל 15, 11)
רחקו מעל " לנו היא נחמה הארץ למורשה ولا יתייבשון
العقل أنهم ان اطاعوا الطبع في هربه من العمل والتدب بقوا جياعا
نياعا [17] يبطلان لنزوع والتلون² والثاني الجهل الغالب على كثير
منهم فهو يخاطب بلسان الجهل يعتقد بقلب العجز فيقول جرانا
ليس شيء وكذلك يضمه وفي هاولاء يقول (הושע 8, 10) כי
ענה יאמרו אין מלך לנו כי לא יראנו את " והמלך
מה יעשה לנו ولا يفكرون في أنهم ان استعملوا بعض هذه
الجهالات³ والمجازفات مع سلاطين الناس هلكوا وبادوا والثالث ميل
المرء الى قضاء شهواته من الشره الى كل ماكل وكل منكمج وكل
مكسب فيحرص على تسويغ⁴ فعل ذلك بغير تفكر وفيهم يقول
(תהלים 2, 53) אמר נבל בלבו אין אלהים ولا يتذكر* انه
ان⁵ فعل مثل ذلك في مرضه بل في صحته فأكل كل ما (14)
اشتهى وغشى كل ما وجد هلك بذلك وساف والرابع ملل في
النظر وقلة تثبت عند الاستماع والتفكر فيقنع باليسير ويقول قد
نظرت فما خرج لي الا هذا وفيه يقول (משלי 27, 12) לא יחדך

1) والحصر M. 2) واللقون M. 3) m. الجهولات. 4) m. et
M. تسويغه. 5) m. om.

رَمِيَّةٌ خَيْرٌ وَهَوْنٌ أَدَمُ يَكْرُ خَرُومٌ وَتَفْسِيرُ رَمِيَّةٍ هُوَ الْمَلُولُ لَا
 يَلْحَقُ حَاجَتَهُ وَلَا يَعْلَمُونَ أَنَّهُمْ أَنْ اسْتَعْمَلُوا مِثْلَ ذَلِكَ فِي أُمُورِ
 دُنْيَاهُمْ لَمْ تَنْتُمْ لَهُمْ وَلِخَامْسٍ صَلَفٌ وَعُجْبٌ يَلْحَقَانِ الْإِنْسَانَ
 فَلَا يَنْقَادُ إِلَى أَنْ هَاعِنَا حِكْمَةً كَانَتْ خَفِيَّةً عَنْهُ وَلَا مَعْرِفَةً قَلِمَتْ لَهُ
 وَفِيهِ^١ يَقُولُ الْإِنْتَابُ (تَهْلِيلِ ٤، ١٠) رَشَعَ كَنْبُهُ أَفْوُ بَلْ يَدْرُسُ
 أَيْنَ آلِهَاتِهِمْ كُلَّ مَزْمُونَةٍ وَلَا يَأْبَهُ أَنْ يَمِثَلَ عَذَابُ الدَّعْوَى لَا
 يَنْفَعُهُ فِي صِبَاغَةِ خَافِرٍ أَوْ كِتَابَةِ سَتْرِفٍ وَالْإِسَادِ كَلِمَةً بِسَمْعِيَا الْمَرْءِ
 مِنَ الْمَلَاكِيَيْنِ فَتَصِلُ إِلَى قَلْبِهِ فَتَوَعْنَهُ فَيَقِيمُ بِلَقَى بَعْدَ عَلَى وَعَنْهَا
 وَفِيهِمْ يَقُولُ (مِثْلِي ٨، ١٨) دَبْرِي نَدْنُ كَمَتَلَهْمِيسَ وَهَمَّ يَرْدُو
 خَدْرِي بَنْزٍ وَلَا يَتَفَكَّرُ أَنَّهُ أَنْ لَمْ يَتَدَرَّقْ لِلْأَحَرِّ وَالْبَرْدِ لَنْتَلَا يَعْمَلَا
 فِيهِ أَهْلَكَاهُ وَقَتْلَاهُ وَأَنْسَابُ حَاجَةٍ ضَعِيفَةٍ سَمْعِيَا مِنْ بَعْضِ
 الْمُؤَخَّذِينَ فَازَرَى بِهَا وَشَقَّ أَنْ أَلَّلَ كَذَاكَ وَفِيهِمْ يَقُولُ الْإِنْتَابُ
 (دِه' ١٠، ٣٠، ١١) وَهَيَّوْ مَسْحَقِيمَ عَلَيْهِمْ وَمَلْعَانِيمَ بَسْ وَلَا
 يَخْشُرُ بِيَالَهُ أَنْ^٢ بَرَّازًا لَا يَحْسُنُ يَنْعَتُ^٣ التَّيْبُ الْإِدْبِيْقِيَّةُ لَنْ
 يَنْفَضِيَا ذَلِكَ شَيْئًا وَالتَّنَاسُ رَجُلٌ بَيْنَهُ وَبَيْنَ بَعْضِ الْمُؤَخَّذِينَ عَدَاوَةٌ
 فَجَعَلَهُ شَرًّا إِلَى أَنْ يَعَادِي رَيْمٌ^٤ مَعْبُودِيَّ مَعِيْمَ وَفِيهِمْ يَقُولُ
 (تَهْلِيلِ ١٣٩، ١١٩) صَمِتْ حَتَّى كُنْ أَمَاتِي كَيْ سَكْحُو دَبْرِيْ خَرِي
 وَلَا يَعْلَمُ^٥ الْجَاهِلُ أَنْ عَدُوَّهُ لَا يَقْدِرُ أَنْ يَبْلُغَ مِنْهُ مَا قَدْ بَلَغَهُ عَو
 مِنْ نَفْسِهِ إِذَا لَيْسَ فِي نَافَةِ عَدُوِّهِ أَنْ يَخْلُدَ فِي^٦ الْعَذَابِ الْإِلِيمِ
 وَأَمَّا أَنْ^٧ كُنْ سَبِيلَ [١٨] ضَلَالَهُ أَنَّهُ فَسَّرَ غَوَاسِيْقُ^٧ مِنَ الْمَقَرَّةِ

1) m. pl. suff. 2) M add. كُنْ. 3) m. يَنْقُتُ. 4) M om.
 5) m. om. 6) M ما كُنْ [et in marg. مِ]. 7) m. مَوَاسِيْقَا.

فراى فيها ما انكره او انه لى ربه فلم يجبه وسأله فلم يعطه او انه راى ظالمين لم ينتقم منهم او انه انكر كيف قام دولة الكافرين او انه راى الموت يجمع الخلف ويشتمل عليهم او ان معنى الواحد او معنى النفس او الثواب والعقاب لم يقم فى عقله فان هذه كلها وما اشبهها ساذكر كل واحد منها فى المقالة التى هى منها وفى الباب الذى يصلح له وانكلم عليه بحسب الطاقة وارجو ان ابلغ به صلاح الخاضعين فى ذلك ان شاء الله تع

وان قد انتهى الالهام الى هاهنا فارى ان اذكر غرض الكتاب وعدد مقالاته ثم آخذ فى شروحيها واقدم فى ابتدائها بذكر ما جاءت به الرسالة ثم اقيم عليها البراهين العقلية على ما قدمت فاقل ان جملة مقالات هذا الكتاب عشرة

المقالة الاولى فى ان العالم بجميع ما فيه محدث

المقالة الثانية فى ان الخالق جَدّ جلالة واحد

المقالة الثالثة فى ان له تع امر ونهيا

المقالة الرابعة فى الطاعة والمعصية

المقالة الخامسة فى الحسنات والسيئات

المقالة السادسة فى النفس وحال الموت وما بعده

المقالة السابعة فى احياء الموتى

المقالة الثامنة فى فرقان بنى اسرائيل

المقالة التاسعة فى الثواب والعقاب

المقالة العاشرة فى ما اصلاح للانسان ان يستعمله فى دار الدنيا

1) m. لانه. 2) m. expr. 3) M هت. 4) m. suff. masc. 5) m. اقدم. 6) m. masc. 7) M nom., m. انما. 8) M sine اصلاح.

وابتدى في 1 كل مقالة بما عرفنا ربنا وما يقويه من المعقول ثم اتبعه بما ذهب اليه من خالفنا من جميع من اتصل في خبره واذكر ما له من الكلام وما عليه ثم اختتم على الدلائل² النبوية (15) التي لذلك المعنى الذي له المقالة* والله اسأل التسهيل لي وللمن ينظر فيه وتبليغي امل في آمنة وانياته وهو جميع فرب³

المقالة الاولى

في ان الموجودات كلها محدثة

قال صاحب الكتاب مقدمة هذه المقالة ان كل من يختص فيها⁴ يلتبس شيئا لم يقع عليه اعيان ولا ادركته الحواس لتسبه يروم اقتبائه من طريق الاستدلال بالمعقول وهو كيف كانت الانبياء قبلنا فاصل مطلوبه شيء لطيف دقيق لا تدركه حاسة فهو يروم تناوله بالفكر فاذا كان المعنى المطلوب نفسه شككي فعنده نشأته ان يجد⁵ فاذا هو وجد بالصورة⁶ التي نلته⁷ ان يجده بها فلا يجوز ان ينكره ولا يحاول تحصيله بصورة غيرها ومعرفة كيف كانت الاشياء قبلنا هو⁸ شيء لم يشاهده واحد من الناصحين وانما نعتمد كلنا ان نصل بعقولنا الى شيء بعيد حقيق عن حواسنا وعلى ما قل السوني في ذلك (مقالات 24، 7) **רחוק מה שהיה ועמק עמק** **מי ימצאנו** فاذا خرج لنا ان الاشياء احدمت⁹ من شيء وحواسنا لم تقع على شيء مثل ذلك فليس ينبغي ان نفكر ولا

1) m. فيه. 2) m. sing., at التي. 3) M om. 4) m. add. 5) M add. ايها. 6) M add. وانوجه. 7) m. suff. fem. 8) m. وهو. 9) m. احدمت.

نطيش فنقول كيف نقر بما لم نر^١ مثله ان كنا من اصل الطلب
هكذا طلبنا ان يخرج لنا ما لم نر^٢ مثله بل نأنس اليه ونفزع
به ان قد ظفنا بما طلبناه وأما احتجت الى تفديم هذه
المقدمة لئلا يطمع القارئ للكتاب نفسه في ال^٣ اوجده شيئا لا
من شيء عيانا فقدمت له^٤ انه لو كان الى هذا سبيل لم يحتج
عليه الى دليل ولا نظر ولا استخراج [8] وايضا كنا نحن وسائر
الناس مشتركين في وجدانه غير مختلفين في احواله وأما احتجنا
الى نظر يكشفه لنا ودليل يوضحه لما كان غير مرئي ولا محسوس
وليس نحن فقط وظنا^٥ نفوسنا على تسليم شيء في الاول لم نر
مثله بل جميع الخائضين المستندئين وظنوا نفوسهم على مثل ذلك
لان اصحاب الدهر* راموا وتأولوا^٦ اثبات شيء لا اول له ولا آخر
ولم تقع حاستهم على شيء احسوه فادركوه* انه لا اول^٧ ولا
آخر^٨ وأما يرومون اثبات ذلك بعقولهم واصحاب الاثنين يجتهدون
في اثبات اصلين صديين منفردين امترجا فكانت الدنيا ولم
يشاهدوا صديين منفردين ولا كيف يتمترجان ويختلطان وأما
يحاولون الاستدلال على ذلك بالعقول واصحاب الطينة القديمة يقصدون
اثباتها عيولي شيء لا حرارة فيه ولا برودة ولا رطوبة ولا يبوسة
انقلب بقوة ما فصارت فيه هذه الاربعة ولم فلم يدرك حسهم شيئا
ليس فيه واحد من هذه ال^٩ ولا كيف ينقلب فتحدث فيه ال^{١٠}
وأما قصدنا ان يقفوا عليه من طريق قياس العقل وكذلك سائر

هذه المقدمة 3) M add. 2) m. om. 1) m. et M ١٦١.
7) suppl. 6) M يحاولون. 5) m. et M ١٦١. 4) M ١٦١.
8) M om.

المذاهب على ما ساشرح فلذا كان الامر هكذا وقد وثق الكلد
نفسه على تسليم شيء في المبدء لم يقع عليه التحيان فاست
يرحمك الله يا أيها الطالب اذا خرج لك من قولنا مثل ذلك وهو
كون شيء لا من شيء لا تبادر الى انكاره فذلك مثل هذا
التمسك من اول طلبك وكل من هو غيرك فيندعي بلتمس بل
اسمع وافهم فان دلائلك اقوى من دلائلهم ونك تحجب ترد بنا على
كل فريق منهم وبعد ذلك فذلك ترجع^١ عليهم بالآيات والبراهين
التي قامت لك فتمسك بهذه الثلاث كلمات في كل باب من هذا
الكتاب وهي ان دلائلك اقوى ونك ردة على من (116) يخالف وآيات
انبيائك من الرسل فان قد بينت هذه المقدمة اول ان
وقنا تع عرفنا ان جميع الاشياء محدثة والله استدينا لا من شيء
كما قل (בראשית 1, 1) בראשית ברא אלהים وقال ايضا
(ישעיה 44, 24) אנכי י עשה כל נטה שמים לבדני רקע
הארץ מיאתي وصحح لنا ذلك بالآيات والبراهين^٢ فقبلنا^٣ ثم
نظرت لهذا المعنى هل يصح بالنظر لما صدح بالنبوة فوجدته
كذلك من وجوه كثيرة اختصر من جملة^٤ ادلة الاولي منها من
النهايات وذلك ان السماء والارض لما صدح^٥ اتها (9) متناهيان^٦
بكون الارض في الوسط ودوران السماء حولينا وجب ان تكون
قوتيهما متناهيان ان لم يجز ان تكون قوة لا نهاية لهما في جسم
له نهاية فيدفع بذلك العلوم فذا تناهت القوة الحافظة لهما
وجب ان يكون لهما اول وآخر وبعدما يزرع في هذا التفسير

1) m. תרנס. 2) m. والمعجزات. 3) M suff. fem. 4) m. et
M יין.

تثبتت في تحريره وترك العجلة في امضاء القول به حتى حررته بان قلت فلعل الارض لا نهاية لها في الطول والعرض والعمق فقلت لو كانت كذا لم تحط بها الشمس حتى تعطع استدارتها في كل يوم وليلة مرة ثم¹ تعود مشرقة من حيث اشرقت وغاربة من حيث غربت وكذلك القمر وسائر الكواكب ثم قلت لعل السماء هي التي لا نهاية لها فقلت وكيف يكون ذلك وفي بجملتها تتحرك فتدور حوالى الارض دائما اذ لا يجوز ان اظن ان طبقتها القريبة منا هي التي تدور والباقي اعظم من ان يدور لاننا انما نعقل سماء هذا الشيء الذي يدور ولا نعقل وراءه شيئا آخر فضلا على ان نعتقد سماء ونزعم انه لا يدور ثم تقصصت فقلت فلعل هاهنا ارضين كثيرة وسماوات كثيرة تحيط كل سماء منها بارضها فتكون عوالم² لا نهاية لها فرايت ذلك ممتنعاً من جهة الطبع اذ لم يجوز ان يكون تراب فوق نار بالطبع ولا هواء تحت ماء بالطبع لان النار والهواء خفيفان³ والتراب والماء ثقيلان⁴ فعليت انه لو كان في الوجدان⁵ من تراب خارجة عن هذه الارض لشقت كل هواء وكل نار حتى تلتحق بتراب هذه الارض وكذلك لو كانت راوية من ماء ناحية عن هذه البحار لقطعت الهواء والنار حتى تتصل بهذه المياه فحصل لي الحصول التام انه لا سماء غير هذه السماء ولا ارض سوى هذه الارض وان هذه السماء متناهية وهذه الارض متناهية وانه اذا كانت

1) M فتعود. 2) m. عوالم. 3) m. at M نار. 4) M ثقيلان
cfr p. 54.

اجسامها محدوده فعونها محدوده تبلغ الى حد ما فتعطف عند
ولا يمكن ان يبقى بعد فناء تلك القوة ولا يوجد قبل كونها
ووجدت الكتاب شهد عليهما بالنيابات ان قل (دברים ٨, ١٣)
مקצה הארץ ועד קצה הארץ ويقول (دברים ٣٢, ٤) ולמקצה
השמים ועד קצה השמים وشهد ان الشمس تدور حول
الارض وتعود كل^٢ يوم بقوله (קהלת ٥, ١) וזרח השמש ובא
השמש ואל מקומו שואף זורח הוא שם والدليل الثاني
من جمع الاجزاء وتركيب الفصول وذلك اني راسد الاجسام اجزاء
مؤلفة واورالا مركبة فتبين لي فيها [١٠] افر صنعة الصانع
والحدث ثم قلت فلعل هذه (١٧) الوصول والتلويق انما هي في
الاجسام الصغار اعني اجسام الحيوان والنبات فيسنت فيرى الى
الارض فاذا بها كذلك انما هي تراب وحجر ورمل وما جالسها
مجموعة فسموت به الى السماء فوجدت نباتات كثيرة من الافلاك
بعضها داخل بعض فيها قطع من الانوار بعد ليل كواكب قد
قطعت من كبير وصغير ومن كثير النور وليل النور وركبت في
تلك الافلاك فلما صدق لي الجمع والوصول والتركيب انسى في
حوادث في جسم السماء فما دونها اعتقدت بهذا الدليل ايضا
ان السماء وكل ما حوته يحدث ووجدت انساب يقول ان تفصيل
اجزاء الحيوان وتوصيلها بلذ على حدوده فان قوله في الانسان
(تהלים 73, 119) ידך עשוני ויבוננני وعونه في الارض

1) m. et M. 2) في كل M. 3) م. م. 4) م. م. 5) م. م. 6) م. م. 7) م. م. 8) م. م. 9) م. م. 10) م. م.

(ישעיה 18, 45) יצר הארץ ועשה הוא כוננה ופולה في السماء
(תהלים 4, 8) כי אראה שמיך מעשה אצבעותיך ירח
ובוכבים אשר כוננה

والدليل الثالث من الاعراض وذلك اني وجدت الاجسام لا تخلق
من اعراض تعرض في كل واحد منها أمّا من ذاته او من
غير ذاته كما ينشئ الحيوان¹ ويتربى الى ان يكمل ثم يتناقص
وتتفرق اجزأؤه ثم قلت لعل الارض عارية من هذه الحوادث
فتأملتها فوجدتها لا تخلق من نبات ومن حيوان الذين هما²
محدثان في جسمهما ومعلوم انه ما لا³ يخلق من لحدث⁴ فهو
مثله ثم قلت فلعل السماء تك عارية من مثل هذه الحوادث
فتبينتها فاذا بها لا تنفك من حوادث⁵ فاولها واصلها للحركة اللازمة
لها لا تقترب بل حركات كثيرة مختلفة حتى اذا نسبت كل واحدة
الى⁶ الاخرى علمت لها ابطاء وسرعة ومنها وقوع نور بعضها على
بعض فيحدث فيه الازياء كالقمر ومنها تلون بعض كواكبها الى
شيء من البياض والخمر والصفرة والخضرة فلما وجدت الحوادث قد
شملت عليها وفي فلم تسبقها ايقنت بانها كل ما لم يسبق
لحدث فهو مثله لدخوله في حده وقل الكتاب في حوادث الارض
والسما انها دالة على اول لهما قوله (ישعيا 12, 45) انني
عשיתי ارض واخرم عليها برأيتي اني يدي نمو شميس وكل
צבאם צויתי

1) M add. servatis singular. sequent. 2) m. م, M
sed of جسمها ut m.; observa الذين post nomen indefin.
3) m. ل. 4) M = المحدث 5) M cum art. 6) m. على.

والدليل الرابع من الزمان وذلك أتى [11] علمت ان الزمان 1 3
 ماض ومقيم وات 2 وعلى ان المقيم هو أقل من كل ان فوضعت
 الآن كائناتة وقلت ان كل انسان اذا رام بفكره الصعود في
 الزمان من هذه النقطة الى فوق لم يمكنه ذلك فعلة ان الزمان
 لا نهاية له وما لا نهاية له لا يسير فيه الفكر صعودا فيقتطعه
 فيه العلة بعينها تمنع ان يسير اللون فيه سقلا فيقتطعه حتى
 يبلغ اليها واذا لم يبلغ اللون اليها لم تكن فيحسب هذا القول
 يوجب اننا معشره اللانتهين ليس كلنيين وانوجودهم نسنا
 موجودين فلما وجدت نفسي موجودا علمت ان اللون قد قطع
 الزمان حتى وصل اليّ ونولا ان الزمان متناه لم يقطع اللون
 واعتقدت ايضا في الزمان المستقبل كما اعتقدت في الماضي بلا
 توقف ووجدت اللباب يقول في مثل ذلك عن الزمان البعيد
 (ايوب 25, 36) كل ادم حو هو انوش 'بيت مרחوك وقل الولي
 (ibid. 36, 3) اننا دعي لمרחوك ولفعلي اتمن لادك واتصل
 في ان بعض الملاحدين ممن نعى غيري m اموحديس (18)
 نعن في هذا الدليل بان كل يجوز ان يقطع الانسان بما لا نهاية
 لا جزائه بالمسير لانه اتي ميل او ذراع سار الانسان فاختاره ببالنا
 انعيناه ينجوا اجزاء لا نهاية لنا وان بعض الفطرنس النجا الى قول
 بجزء لا ينجوا وبعضهم قل بالظفرة وبعضهم قل بوفوع اجزاء كثيرة
 على اجزاء كثيرة فتبينت غذا الطعن فوجدته قويب من اجل ان
 تجزو انشيء بلا نهاية اما يقع لنا ولما وليس يجوز ان يقع لنا

معشر m. 4 صعودا M. 3) ومستقبل M. 2) m. singul. 1)

فعلا لآته يدق عن وقوع الفعل عليه او القسمة فان كان الزمان
الماضي آتيا قطعه الكون بالووم لا بالفعل فهو لعمري يشبه هذا
الدليل^١ وان كان الكون قطع الزمان بالفعل حتى وصل اليينا كان
هذا القول لا طعن على دليلنا لآته آتيا هو بالووم وبعد هذه
الاربعة أدلة فلي أدلة آخر منها ما^٢ اثبتته في تفسير **בראשית**
ومنها ما^٣ اثبتت في **הלכות יצירה** وفي كتاب الرد على
הרח"ה البلخي سوى جريئات آخر توجد^٤ في سائر توالييفي
ومع ذلك فان الحجج التي ارد بها في هذه المقالة على من خالف
هذا المذهب هي كلها مواد لهذا المذهب مؤيدة له مقوية له
فيجب ان تتفقد^٥ ويضم منها الى هذا الاعتقاد [20] ما شاكه
فلما صح لنا الصحة التامة ان الاشياء كلها محدثة نظرت بعد
ذلك هل يمكن ان تكون هي صنعت نفسها او لا يجوز ان
يصنعها الا غيرها فاستحال عندي ان تكون هي خلقت نفسها
من وجوه انا ذاكر منها ثلاثة الوجه الاول انه اتي جسم او مائا
اليه من الموجودات فقد رنا انه صنع نفسه فانا نعلم^٦ انه بعد
كونه اقوى^٧ واشد على^٨ ان يصنع مثله فان كان صنع نفسه وهو
ضعيف فليصنع مثله وهو قوي فلما عجز ان يصنع مثلهما وهو
قوي بطل ان يكون صنعها وهو ضعيف والوجه الثاني انا اذا
اخطرنا على باننا ان يصنع الشيء نفسه وجدنا ذلك محالا على

١) تفسير. ٢) M add. ut edd. ٣) M add. الطعن. ٤) M. ٥) تجد. ٦) edd. שיחבון. ٧) m. 1 pers. sing. ٨) M. اقدر. ٩) M om.

قسمى الزمان جميعاً لآنا ان رما تجويز صنعه لنفسه قبل ان يكون فذلكم نعلم انه ح' معدوم والمعدوم فلا يصنع شيئاً وان حاولنا تجويز صنعه لنفسه بعد ان كان فاذ سبق كونه فقد استغنى بتقديره¹ من ان يصنع نفسه وليس عاجزاً قسم ذلك الى الآن الذي لا تحتل فعلاً والوجه الثالث انا ان توقعنا للجسم يقدر على ان يفعل نفسه فليس يجوز ذلك الا بان نتوقعه قدرا على ان يترك ان يصنع نفسه فان توقعنا كذاى حصل لنا موجودا معدوما معا لان اعتقادنا قادر لا يكون الا لموجود واشرائنا معه قول ان لا يصنع نفسه اعتقاد انه معدوم وما ادى الى اجتماع موجود مع معدوم لشيء واحد في حال عيب باطل فاسد ووجدت الكتاب قد سبق الى احالة هذا الباب ان يكون الشيء يصنع نفسه بقوله (תחלים 3, 100) הוא עשנו ולא אנחנו وبسخطه على من قال (יחזקאל 3, 29) לא יארי ואני עשיתי ومعاقبة آياه وبعد هذه الوجة التي اقبلت عندي ان يكون الشيء احدث نفسه وواجبت ان يكون غيراً استدله نظرت بمناعة النظر هل احداثه صانعه من شيء او لا من شيء كما نزل في الكتاب فوجدت عرض احداثه من شيء على العقل خطأ من اجل انه كلام متناقض لان قولنا احداثه (19) يوجب ان عينه مخترعة مبتدعة فان قدرنا بهذا القول «من شيء» اوجبنا ان عينه قديمة لا مخترعة ولا مبتدعة واذا عرضنا على العقل احداثه لا من شيء وجدناه كلاماً مستقيماً فان قل دئل انما

1) احداثه m. om. 2) m. om. 3) m. احداثه عن M.

أوجبت للأشياء صانعا في المعلوم لأنك لا تشاهد في المحسوس
 [21] مصنوعا ^{الآ} من صانع ولا مفعولا ^{الآ} من فاعل فانت أيضا لم
 تر في المحسوس شيئا يكون ^{الآ} من شيء فكيف جعلت دليلك
 لا فعل ^{الآ} من فاعل دون أن تجعل دليلك لا شيء ^{الآ} من شيء
 وهما سيان في الوجدان أقول له لأن ² كون شيء من شيء أو لا من
 شيء هو المطلوب الذي التمسست الاستدلال عليه وليس يجوز أن
 يكون الشيء المحاول الاستشهاد عليه يشهد على نفسه بأحدى
 المنزلتين وإنما يستشهد عليه بغيره فلما كان لا مفعول ² ^{الآ} من
 فاعل ناحية من هذا المطلوبة حقيقته اتخذته دليلا عليه فقصي
 لى عليه بكون شيء لا من شيء معها أتى قد وجدت أبعاضا
 من الأشياء يحتمل أن يقال عليها ذلك ^{الآ} أن القول بذاك
 يبدى ويخرج عن ³ رسم هذا الكتاب فنركته واخذت بالواضح ⁴
 وتبينت أيضا أنه أتى شيء توقفنا أن الموجودات خلقت منه فقد
 أوجبنا أن ذلك الشيء قديم ⁵ ولئن كان قديما تساوى هو
 والخالف في القدمة ووجب أن لا يستطيع له أن يخلق منه
 أشياء ولا يقبل أمره فينفعل كما يشاء ويتشكل كما يريد ^{الآ} أن
 نصم إليهما علة ثالثة في إوهامنا فرقت بينهما حتى صار بها هذا
 صانعا وهذا مصنوعا فان قلنا بذلك قلنا بغير موجود إذ لم يقع
 لنا ^{الآ} صانع ومصنوع فقط وتذكرت أيضا أن أصل مطلوبنا كان
 من صنع عين الأشياء والمتعار عندنا أن الصانع يجب أن يسبق

1) M لا يكون. 2) M فعل. 3) m. ev. 4) M بالواضح.
 5) m. accus.

ممنوعة فبسببها عين الشيء يصير الشيء محدثاً فزمن اعتقدنا
 العين قديمة لم يسبق اذا الصانع ممنوعة وليس استدعنا اولى
 بان يكون سبباً للكون الآخر من ان يكون الآخر سبباً^١ للكون هو
 وهذا باطل محض وقد ثبت ايضا ان القول بان الله خلق شيئاً من
 شيء اذا انشأ الانسان معه قاله شيء^٢ بوقته الى انه لم يخلق
 شيئاً بثقة وذلك ان السبب الموضع في النفس لكون شيء من شيء
 هو ان الخسوس كذا الخفناه فنقول ان الخسوس ايضا كذا الخف
 ان يكون في مكان وفي زمان وبصورة مصورة ومقدار معقدة وعلى
 نصبة منتصب وباضافة متضاف وسائر الاحوال التي تشبه هذه فان
 حقاً قلنا في هذا الباب كدخول شيء من شيء فزمن اخذنا في
 تدقيقنا حقوقها حتى نقول انه خلق من شيء في مكان وفي
 زمان وبصورة ومقدار ونصبة واضافة وما ملأنا قلماً قدسنا علم سبق
 انهم شيء يخلق ويقتل الخلق [٢٢] بواحدة وسمرت ايضا ان
 لم نسلم لكون شيء لا شيء قبله لم يجز ان يوجد شيء بثقة
 وذلك ان اذا اخترنا شيئاً من شيء فسمي الشيء الثاني
 في القول سبيل الاول وعليه شرط الا يكون الا من شيء ثالث
 وسبيل الثالث في القول سبيل الثاني وعليه شرط الا يكون الا
 من شيء رابع ويتصل الامر الى ما لا نهاية ثم واذا فزمن ما لا نهاية
 له لا ينقضى فنوجد وجب الا نوجد وما نحن موجودون علولا
 ان الاشياء التي قبلنا دلت متناعية لا تنقضى حتى وجدنا

١) M nomin. 2) الى ان M. 3) מקראר m. nominatt. mu-
 tandi sunt in accus. 4) فخلقنا ej. 5) وعلى m.

والذي خرج لنا من المعقول هو ما رسم (20) في كتب الانبياء ان الاجسام ابتدوا من عند الخالق [ك]قوله (تהלים 2, 90) במסרם הרים יולדו ותחולל ארץ ותכל ומעולם ועד עולם אחה אל¹ فان قد وصلت الى تصحيح هذه ال 8 اصول بطريق النظر كما صحت بحبر الانبياء والبراهين وفي ان الاشياء محدثة وان محدثها غيرها وانه احدثها لا من شيء فكان هذا المذهب الاول من هذه المقالة التي هي النظر في الاوائل فينبغي ان اتبعه باثني عشر مذهباً². لمن خالفنا في هذه الامانة فيصير الكل 18 واشرح ما احتج به كل قوم وما نقصه وان كان فيه شبه من التنب اوضحه بتوفيق الله واقول المذهب الثاني من قل بان خالقاً للاجسام ومعه اشياء روحانية لم تنزل ومنها خلق هذه الاجسام المركبة واعتلوا في هذا بانه لا يكون شيء الا من شيء ولما سموا بفكرهم علواً³ واخذوا في ان يخيلوا لانفسهم كيف خلق الخالق الاشياء المركبة من الروحانيات قالوا تصور لنا انه جمع منها نقاطاً صغاراً⁴ وفي الاجزاء التي لا تتجزأ وبخبرونها ببالحهم كاذب ما يكون من الغبار فعمل منها خطاً مستقيماً ثم قطع ذلك الخط بنصفين ثم ركب احدهما على الآخر تركيباً مصلباً حتى صار كصورة السين باليونانية التي هي كصورة اللام الف بالعربية بلا قاعدة ثم سمونها⁵ بحيث التنقيا ثم قطعتهما من موضع السمر فعمل من احدهما الفلك الاعلى العظيم وعمل من الآخر الافلاك الصغار ثم شكل من تلك الاجزاء الروحانية شكلاً منوبرياً فخلق منه * دائرة النار

1) m. et M. nomin. 2) M. עליו, m. עליא. 3) m. -و. 4) m. suff. fem.

ثم شكل منها شكلاً ثمانياً فخلق منه^١ دائرة التراب ثم شكل منها^٢ شكلاً اثنعشرياً فجعل عليه مدار الهواء ثم شكل منها شكلاً عشرينياً فخلق منه جميع الماء فخلقوا على هذا واعتقدوه امانة وكان الذي دفعهم الى القول [23] به هو الا يقولوا بخلاف ما في الشاهد^٣ وهذه الاشكال التي^٤ تكلفوها لتشابه اشكال هذه الطبائع الموجودة وهذا اشرح ما عليهم في هذه الاسباب واقول عليهم في هذه الاقوال 12 راء منها^٥ ال 4 الاوائل انتهى دللتنا على ان الاشياء محدثة ومنها^٦ ال 4 الاواخر التي دللتنا على ان خلق الاشياء خلقها لا من شيء وبعد احتمالهم لهذه^٧ ال 8 ردود فأتى اجد^٨ آخر تلزمهم أولا^٩ أنهم قد اعتقدوا ما ليس مثله في الشاهد وفي الروحانيات التي يتصورونها^{١٠} كغبار والشعرات وكذاق من كل دقيق وكجزء لا يتجزأ وهذا ما لا يعقل والثاني ارى^{١١} ان هذه الاشياء انما اتعوها لا يجوز ان تكون لا^{١٢} شارة ولا باردة ولا رطبة ولا يابسة ان عندنا ان هذه^{١٣} الاربعة^{١٤} منها خلقت وارى ايضا انها لا يجوز ان يكون لها لون ولا ناعم ولا راتحة ولا حد ولا مقدار ولا كثرة ولا قلّة ولا في مكان ولا في زمان لان هذه المعاني كلها هي صفة الاجسام وتلك الاشياء في عندنا قبل الجسم وهذا^{١٥} ايضا هو^{١٦} زيادة في ما لا يعقل فهربوا من بعد كون شيء لا من شيء ودخلوا في ما هو ابعد وامحق^{١٧} والثالث اتى

1) m. om. 2) M suff. masc. 3) M الحاضر. 4) M masc.
5) m. et M ٦٦. 6) M اوليا. 7) M II. conjug. 8) M om.
9) m. 12. 10) M طابع. 11) M in marg. منه.
12) m. 12. 13) M طابع. 14) M طابع. 15) m. 12. 16) m. 12. 17) m. 12.

استبعد بل احيى (21) انقلاب شيء لا مشكل¹ بشكل حتى يتشكل
 بشكل النار والماء والهواء والتراب وتصور ما ليس بطويل ولا عريض ولا
 عميق حتى يجيء منه الطويل العريض العميق وكذلك تغيير ما
 لا حالة له حتى تصير له جميع الحالات المشاهدة الآن فان كان
 عندهم انما جازت هذه التقلبات والتغييرات من اجل ان الخالق
 حكيم يقدر على قلبها² وتغييرها فحكيمته وقدرته ان يخلق شيئا
 لا من شيء واسترحنا من هذه الروحانيات الباطلة والرابع انه
 لا يحصل ما تكلفوه من اعتقاد القطع والوصل والتركيب والسم
 والقطع الثاني وسائر ما اتصل بهذه الاعمال ان لا دليل يوقف³
 على شيء منها وانما في حدوس وظنون بل ارى ان في هذه
 الصنعة مناقضة وذلك ان الصانع عندهم ان كان قادرا على قلب
 الروحانية اجساما فهو قادر على ان يقلبها دعة واحدة ويطلت
 هذه التفاصيل وان كان عندهم لا يقدر ان يصنعها الا قليلا [24]
 قليلا كصناعة المخلوقين شيئا بعد شيء فبالاخرى الا يقدر على
 قلبها من الروحانية الى الجسمانية فاحتملوا هذه الحالات كلها سوى
 ترك تلك الآيات المعجرات ومن تسليم غير الحسوس لم يستريحوا
 واتصل في ان قوما من امتنا توهموا ان المعنى الذى قل فيه
 الكتاب (مسل 8, 22) " קנני ראשית דרכו קדם מפעליו מאז
 وسائر القصة هو معنى هذه الروحانيات فتأملت ذلك فوجدتهم
 اخطؤوا التأويل لهذه القصة من 15 وجهها⁴ اما 12 فهي ال12
 راء التى شرحتها من جهة العقل واما ال3 الأخر فهي من طريق

1) m. مشاكل. 2) M قلبها. 3) M يقف. 4) m. et M
 נא ; cfr. p. 42 ann. 5.

لغة العبرانيين وكلام המקרא فأتوها ان لفظة קנני تقتضي خلق
 الشيء كما قال هناك (בראשית 22, 14) אל עליון קנה שמים
 וארץ وعلى ما قال ايضا (תהלים 104, 29) מלאה הארץ קנינד
 فان ׀ ثبتوا على ان هذه اللفظة توجب قدما¹ فزعموا ان
 السماء والارض وما بينهما قديمة لم تزل وابطלו خلقها من
 روحانيات² الذي اليه قصدوا وان كانت عندهم لفظة הקנין في
 السماء والارض توجب خلقها فهي بعينها توجب خلق الروحانيات
 والثاني ان لفظة בראשית דרכו تقتضي معنى اول خلق لان
 مثلها قيل في العظیم من البهائم (איוב 19, 40) הוא בראשית
 דרכי אל فكما ان معناها هناك³ هو ان ذلك انشخص اول ما
 خلق من البهائم يكون ايضا معناها ههنا ان هذا المذكور اول
 شيء خلق من الاشياء فان ابوا هذا التفسير اوجبوا ان ذلك
 الشخص من البهائم قديم لم يزل ايضا والثالث ان هذا المعنى
 المذكور يجب الحق ويكره الباطل كما قال (משלי 8, 8) בצדק
 כל אמרי פי אין בהם נפתל ועקש من احبه فقد اختار
 الحياة ومن كرهه فقد احب الموت كما قل (ibid. 8, 35) כי מצאי
 מצא חיים — וחטאי חמס נפשו מאמר بطله والتحقق به كما
 قال (ibid. 32) ועתה בנים שמעו לי فان كان في الروحانيات
 فليس تخلو هذه الاوصاف من ان تكون لها وهي بحال بساطتها
 او بعد تركيبها فان توقمناها لها على حال البساطة فليس
 بحصرتها ج' صدق ولا كذب ولا حياة ولا موت ولا احد موجود

1) m. et M nomin. 2) M cum artic. 3) m. om. 4) M
 add. ואל תסור מאמרי פי.

فيطلبها فيصل اليها وان توقعتها لها بعد التركيب فلجزء^١ الذي معنا منها نحن واصلون اليه^٢ بالضرورة والجزء (22) الباقي الذي لم يركب فلا^٣ سبيل لنا اليه ان المركبات تحول بيننا وبينه [25] على قولهم واتصل في ايضا ان آخوين ظنوا ان قصة (ايوب 12, 28) **והחכמה מאין תמצא ואיזה מקום בינה** وسائر القصة انها صفة الروحانيات ان قل آخرها **אלהים הבין** **דרבה והוא ידע את מקומה** فوجدت هؤلاء ايضا اخطأوا التأويل اوضح^٤ من خطأ الأولين لان القصة^٥ الاولى ليس فيها الانفصاح بانها **חכמה** وعلى انها على الحقيقة التي لا نشك فيها قيلت على الحكمة وأما هذه القصة الثانية فذكر الحكمة فيها فصيح فكيف غلطوا^٦ انفسهم بالكناية عنها ورايت^٧ ايضا الكتاب يشرح عن هذه الحكمة انها **אתא** وجدت^٨ مع حدوث^٩ الـ العناصر لا قبل ذلك كما قل بعد قوله **אלהים הבין** — **מקומה כי הוא לקצות הארץ יבית תחת כל השמים יראה** ذكر الارض والسماء ثم **לעשות לרוח משקל ומים תכן במדה** ذكر الهواء والماء ثم **אז ראה** ويسפר הכינה וגם **חקרה** فقد وضح بطلان تأويل هاتين القصتين على الروحانيات ولكنها على الحكمة وليس يراد بها انها كانت للخالق كالهداة^{١٠} خلق بها الاشياء وأما يراد أنه اظهرها حين خلق العناصر وفروعها فتبينت حكته ان خلق جميع ذلك محكما والمذهب الثالث مذهب من قل بان

1) m. פ' אלגוז. 2) m. suff. fem. 3) m. لا. 4) m. ايضا.
5) M sine artic. 6) m. جالسوا. 7) m. ورايتهم. 8) M اوجدت.
9) m. ידמות pro חרה. 10) M كالاهداة.

خالق الاجسام خلقها من ذاته الفيت هاولاء قوما لم يتهيأ لهم
 محدد الصانع ومع ذلك لم تقبل عقولهم على ما زعموا كون شيء
 لا من شيء فان ليس شيء سوى الخالق اعتقدوا انه خلق
 الاشياء من نفسه وهاولاء يرحمك الله اجبل من الاولين وارى ان
 اكشف عن جهلهم بوحوة 13 منها اله التي¹ على احباب
 الروحانيات وهي 4 دلائل للحدث و4 دلائل كون شيء لا من شيء
 واما 4 فنون الرق على قدم الروحانيات لا تلزمهم نكتتهم يلزمهم
 بدلها² 5 فنون كل واحد منها تنكر العقل الاول منها تغيير
 معنى الاولي الذي لا صورة له ولا حال ولا مقدار ولا حد ولا
 مكان ولا زمان حتى صار بعضه جسما له صورة ومقدار واحوال
 ومكان وزمان وسائر ما انضوت عليه الموجودات وما اخطار هذا بالبل
 الا في بعد البعد والثاني اختبار الحكيم الذي لا يلدخله امر ولا
 يعتمله معتمل ولا يدركه مدرك ان يجعل بعضه جسما حتى
 يدركه المدركون [26] وحتى يعتمله³ المعتملون وحتى يجبل بعد
 حكمة ويالم بعد راحة ويجوع ويعطش ويجزن ويتعب⁴ وتلدخله
 سائر المكارة وهو لم يزل عاريا من هذه كلبا وهو غني عن ان
 يكتسب بيئا منافع⁵ فكيف ان لا يجوز ان يكتسب بيئا منفعه
 وما هذا الا من احوال الحال والثالث العدل الذي لا يجوز كيف
 حكم على بعض اجرائه بايقاعه في هذه البلايا فآلى اذا رمت ذلك
 لم اجده يتعتى احد امريين اما ان يكون احل به ذلك

1) m. اولي. 2) M et m. legg. n. وعونينا M. 3) m. يتعلمه. 4) m. يفرح. 5) m. منافع.

بإستحقاق فاستحقاقه ذلك لا يكون إلا لجناية جناها ولنكرات اتاها
واما ان يكون بلا استحقاق فذلك ظلم ظلمه وجور جار عليه
فعلى آتى الوحيين¹ نزل المنزل الامر وجده فاسدا باطلا والرابع
كيف قبل ذلك الجزؤ امر باقى الاجزاء حتى انطبع وانصاغ وتصوّر
ودخل تحت الامر هل كان ذلك لخوف خافه ام رجاء رجاء ولئن²
كان ذلك على آتى المغنيين فليس يخلو من ان يكون سبيل (28)
الكل ان يخاف وان يرجو او ذلك سبيل البعض فقط فان كان
ذلك سبيل الكل فيها ليت شعري مما ذا يخاف وما ذا يرجو
وليس شيء³ سواء وان كان ذلك سبيل البعض فلائذ علة صار
البعض يرجو ويخاف والباقي لا يرجو ولا يخاف وان كان البعض
قبل امر الاكثر لا لرجاء ولا لخوف فذلك شر⁴ ان ليس له علة
معروفة وكل هذا كذب⁵ وعدوان والخامس من يمكنه ارتجاع اجزائه
من بين الامر وهو حكيم فلا يجوز الا⁶ يرتجعها فان اخطونا على الوهم
انه يفعل ذلك بطل المخلوقون وان كان لا بد منهم⁷ اخيرا كما
لا يك بد منهم⁸ أولا فان هذه الاجزاء تصير اجساما نواصب⁹
فكل جزء منها يتصور وينصاغ مدة ما ثم يخلص ويرتفع ويدخل
جزؤ آخر مكانه فى الاعتمال ومع ذلك فلا يجوز ان تكون لهذه
النواصب نهاية ان الجملة التى فى منها لا نهاية لها وهذا مما
نرتبه العقول وتأباه الافكار⁹ الصاحبة فما أعدتم للجهل بهربهم من

1) M add. جميعا. 2) m. ليس. 3) m. om. 4) M لا شيء, in marg. شر. 5) M ان. 6) M منه. 7) m. מנה, M מנה. 8) m. et M נואבם. 9) m. الافكر.

كون شيء لا من شيء الى ان اعتقدوا هذه الجهول إلا كالهارب من
الحر الى الرمضاء ومن المطر الى¹ المزاب سوى ما دفعه² امن خبير
الآيات والبراهين والمذهب الرابع مذهب من جمع بين هذين
التقولين فزعم ان الخالق خلق الموجودات من ذاته ومن اشياء
قديمة معه لأنه جعل الارواح من عند الباري والاجسام من
الاشياء القديمة فيلزمه هذه³ 17 رداً⁴ 12 الاوائل التي على
اصحاب الروحانيات وهذه⁵ 5 التي على [27] من زعم ان الخالق
خلق من نفسه فصار قائل هذا اجهل من انفيقيين المتقدمين
وان كانت هذه⁶ لخلالات كلها اتما جزوها⁷ تسبب قدرة الخالق
فاقدوره على كل محال من تغيير نفسه وما اتصل به فارى ان
اقداره على تكوين شيء لا من شيء اسهل في انفس واقرب للعقل
وموافق لنلايات والبراهين والمذهب الخامس مذهب من قال
بصانعين قديمين هؤولاء ارشذك الله اجهل في ما ذهبوا اليه من
جميع من تقدم وذلك أنهم ينكرون ان يكون⁸ فعلا⁹ من فاعل
واحد ويزعمون أنهم لم يروا مثل هذا فاطبقوا على حاصلهم هذا
وقالوا وهؤلاء نرى الاشياء كلها فيها خير وشر ضر ونفع فقد وجب
ان يكون الخير الذي فيها هو من اصل كله¹⁰ خير ويكون الشر
الذي فيها من اصل كله شر ودفعهم هذا الى ان معدن الخير
لا يتناهي من¹¹ 5 جهاه وفي العلو والمشرق والمغرب والجنوب والشمال
وهو يتناهي من¹² اسفل¹³ من حيث يماس معدن الشر* وكذلك

1) m. 'מלל. 2) m. eum artic., M ut p. 42 ann. 5. 3) M ממה
[= ذهبوا cfr. p. 50 ann. 2], edd. ממה; cfr. infra ذهبوا et
transl. hebr. 4) m. et M מלל, cfr. p. sequentem. 5) m.
add. هو. 6) M اسفل.

معدن الشر لا يتناهي من ٥ جهات وفي السفلى والمشرق والمغرب
والجنوب والشمال وهو يتناهي من العلو من حيث يماس معدن الخير^١
وزعموا ايضا ان هذين الاصلين لم يزلوا متباينين ثم امتزجا فحدثت
هذه الاجسام من امتزاجهما واختلفوا في سبب الامتزاج فبعض زعم
ان الخير كان سببه ليبلين الخاشية الملاقية له من الشر وبعض زعم
ان الشر كان سبب طمعه^٢ في الخير ان يتلذذ بما فيه من اللذة
واتفقوا في^٣ ان هذا الامتزاج له مدة اذا هي انقضت كان الظفر
للخير وانقطع الشر وانقطع فعله وهذا ارسم ما على هؤلاء القوم في
كذلك باب مما اتعوه واقول عليهم أولا انه وجوه التي دللنا بها
* على ان الاجسام محدثة ثم انه وجوه التي دللنا على كونها
لا من شيء ثم انه وجوه التي على من زعم ان الباري خلقها من
ذاته فذلك 18 وعليهم بعدها ما يخصهم 15 من نوع الردة في
هذه المقالة سوى ما عليهم في المقالة الثانية ونسك اني اخذت
اقتطاب كلامهم فادرت عليهم (24) لولب النظر فاحللت به حتى لم
يبق منها شيء فصرفت بالي أولا الى ما زعموا ان ليس في الشاهد
فعلان^٤ متضادان من فاعل واحد فوجدت وقوع فعلين من فاعل
واحد مستقيما من وجوه احدها انا نرى الانسان يساخط
ويغضب ثم يسلمو^٥ يستعطف فيقول قد رضيت وقد صفحت
فان كان الخير هو الصافح^٦ فهو اثن الذي [28] كان ساخطا وان
كان الشر هو الصافح فقد احسن لما صفح فعلى الوجهين جميعا

فيه على ان M emendavit 3) m. om. 2) m. 1) m. 4) m. 5) m. et M 6) m. et M 7) m. 8) m. 9) m. 10) m. 11) m. 12) m. 13) m. 14) m. 15) m. 16) m. 17) m. 18) m. 19) m. 20) m. 21) m. 22) m. 23) m. 24) m. 25) m. 26) m. 27) m. 28) m. 29) m. 30) m. 31) m. 32) m. 33) m. 34) m. 35) m. 36) m. 37) m. 38) m. 39) m. 40) m. 41) m. 42) m. 43) m. 44) m. 45) m. 46) m. 47) m. 48) m. 49) m. 50) m. 51) m. 52) m. 53) m. 54) m. 55) m. 56) m. 57) m. 58) m. 59) m. 60) m. 61) m. 62) m. 63) m. 64) m. 65) m. 66) m. 67) m. 68) m. 69) m. 70) m. 71) m. 72) m. 73) m. 74) m. 75) m. 76) m. 77) m. 78) m. 79) m. 80) m. 81) m. 82) m. 83) m. 84) m. 85) m. 86) m. 87) m. 88) m. 89) m. 90) m. 91) m. 92) m. 93) m. 94) m. 95) m. 96) m. 97) m. 98) m. 99) m. 100) m. 101) m. 102) m. 103) m. 104) m. 105) m. 106) m. 107) m. 108) m. 109) m. 110) m. 111) m. 112) m. 113) m. 114) m. 115) m. 116) m. 117) m. 118) m. 119) m. 120) m. 121) m. 122) m. 123) m. 124) m. 125) m. 126) m. 127) m. 128) m. 129) m. 130) m. 131) m. 132) m. 133) m. 134) m. 135) m. 136) m. 137) m. 138) m. 139) m. 140) m. 141) m. 142) m. 143) m. 144) m. 145) m. 146) m. 147) m. 148) m. 149) m. 150) m. 151) m. 152) m. 153) m. 154) m. 155) m. 156) m. 157) m. 158) m. 159) m. 160) m. 161) m. 162) m. 163) m. 164) m. 165) m. 166) m. 167) m. 168) m. 169) m. 170) m. 171) m. 172) m. 173) m. 174) m. 175) m. 176) m. 177) m. 178) m. 179) m. 180) m. 181) m. 182) m. 183) m. 184) m. 185) m. 186) m. 187) m. 188) m. 189) m. 190) m. 191) m. 192) m. 193) m. 194) m. 195) m. 196) m. 197) m. 198) m. 199) m. 200) m. 201) m. 202) m. 203) m. 204) m. 205) m. 206) m. 207) m. 208) m. 209) m. 210) m. 211) m. 212) m. 213) m. 214) m. 215) m. 216) m. 217) m. 218) m. 219) m. 220) m. 221) m. 222) m. 223) m. 224) m. 225) m. 226) m. 227) m. 228) m. 229) m. 230) m. 231) m. 232) m. 233) m. 234) m. 235) m. 236) m. 237) m. 238) m. 239) m. 240) m. 241) m. 242) m. 243) m. 244) m. 245) m. 246) m. 247) m. 248) m. 249) m. 250) m. 251) m. 252) m. 253) m. 254) m. 255) m. 256) m. 257) m. 258) m. 259) m. 260) m. 261) m. 262) m. 263) m. 264) m. 265) m. 266) m. 267) m. 268) m. 269) m. 270) m. 271) m. 272) m. 273) m. 274) m. 275) m. 276) m. 277) m. 278) m. 279) m. 280) m. 281) m. 282) m. 283) m. 284) m. 285) m. 286) m. 287) m. 288) m. 289) m. 290) m. 291) m. 292) m. 293) m. 294) m. 295) m. 296) m. 297) m. 298) m. 299) m. 300) m. 301) m. 302) m. 303) m. 304) m. 305) m. 306) m. 307) m. 308) m. 309) m. 310) m. 311) m. 312) m. 313) m. 314) m. 315) m. 316) m. 317) m. 318) m. 319) m. 320) m. 321) m. 322) m. 323) m. 324) m. 325) m. 326) m. 327) m. 328) m. 329) m. 330) m. 331) m. 332) m. 333) m. 334) m. 335) m. 336) m. 337) m. 338) m. 339) m. 340) m. 341) m. 342) m. 343) m. 344) m. 345) m. 346) m. 347) m. 348) m. 349) m. 350) m. 351) m. 352) m. 353) m. 354) m. 355) m. 356) m. 357) m. 358) m. 359) m. 360) m. 361) m. 362) m. 363) m. 364) m. 365) m. 366) m. 367) m. 368) m. 369) m. 370) m. 371) m. 372) m. 373) m. 374) m. 375) m. 376) m. 377) m. 378) m. 379) m. 380) m. 381) m. 382) m. 383) m. 384) m. 385) m. 386) m. 387) m. 388) m. 389) m. 390) m. 391) m. 392) m. 393) m. 394) m. 395) m. 396) m. 397) m. 398) m. 399) m. 400) m. 401) m. 402) m. 403) m. 404) m. 405) m. 406) m. 407) m. 408) m. 409) m. 410) m. 411) m. 412) m. 413) m. 414) m. 415) m. 416) m. 417) m. 418) m. 419) m. 420) m. 421) m. 422) m. 423) m. 424) m. 425) m. 426) m. 427) m. 428) m. 429) m. 430) m. 431) m. 432) m. 433) m. 434) m. 435) m. 436) m. 437) m. 438) m. 439) m. 440) m. 441) m. 442) m. 443) m. 444) m. 445) m. 446) m. 447) m. 448) m. 449) m. 450) m. 451) m. 452) m. 453) m. 454) m. 455) m. 456) m. 457) m. 458) m. 459) m. 460) m. 461) m. 462) m. 463) m. 464) m. 465) m. 466) m. 467) m. 468) m. 469) m. 470) m. 471) m. 472) m. 473) m. 474) m. 475) m. 476) m. 477) m. 478) m. 479) m. 480) m. 481) m. 482) m. 483) m. 484) m. 485) m. 486) m. 487) m. 488) m. 489) m. 490) m. 491) m. 492) m. 493) m. 494) m. 495) m. 496) m. 497) m. 498) m. 499) m. 500) m. 501) m. 502) m. 503) m. 504) m. 505) m. 506) m. 507) m. 508) m. 509) m. 510) m. 511) m. 512) m. 513) m. 514) m. 515) m. 516) m. 517) m. 518) m. 519) m. 520) m. 521) m. 522) m. 523) m. 524) m. 525) m. 526) m. 527) m. 528) m. 529) m. 530) m. 531) m. 532) m. 533) m. 534) m. 535) m. 536) m. 537) m. 538) m. 539) m. 540) m. 541) m. 542) m. 543) m. 544) m. 545) m. 546) m. 547) m. 548) m. 549) m. 550) m. 551) m. 552) m. 553) m. 554) m. 555) m. 556) m. 557) m. 558) m. 559) m. 560) m. 561) m. 562) m. 563) m. 564) m. 565) m. 566) m. 567) m. 568) m. 569) m. 570) m. 571) m. 572) m. 573) m. 574) m. 575) m. 576) m. 577) m. 578) m. 579) m. 580) m. 581) m. 582) m. 583) m. 584) m. 585) m. 586) m. 587) m. 588) m. 589) m. 590) m. 591) m. 592) m. 593) m. 594) m. 595) m. 596) m. 597) m. 598) m. 599) m. 600) m. 601) m. 602) m. 603) m. 604) m. 605) m. 606) m. 607) m. 608) m. 609) m. 610) m. 611) m. 612) m. 613) m. 614) m. 615) m. 616) m. 617) m. 618) m. 619) m. 620) m. 621) m. 622) m. 623) m. 624) m. 625) m. 626) m. 627) m. 628) m. 629) m. 630) m. 631) m. 632) m. 633) m. 634) m. 635) m. 636) m. 637) m. 638) m. 639) m. 640) m. 641) m. 642) m. 643) m. 644) m. 645) m. 646) m. 647) m. 648) m. 649) m. 650) m. 651) m. 652) m. 653) m. 654) m. 655) m. 656) m. 657) m. 658) m. 659) m. 660) m. 661) m. 662) m. 663) m. 664) m. 665) m. 666) m. 667) m. 668) m. 669) m. 670) m. 671) m. 672) m. 673) m. 674) m. 675) m. 676) m. 677) m. 678) m. 679) m. 680) m. 681) m. 682) m. 683) m. 684) m. 685) m. 686) m. 687) m. 688) m. 689) m. 690) m. 691) m. 692) m. 693) m. 694) m. 695) m. 696) m. 697) m. 698) m. 699) m. 700) m. 701) m. 702) m. 703) m. 704) m. 705) m. 706) m. 707) m. 708) m. 709) m. 710) m. 711) m. 712) m. 713) m. 714) m. 715) m. 716) m. 717) m. 718) m. 719) m. 720) m. 721) m. 722) m. 723) m. 724) m. 725) m. 726) m. 727) m. 728) m. 729) m. 730) m. 731) m. 732) m. 733) m. 734) m. 735) m. 736) m. 737) m. 738) m. 739) m. 740) m. 741) m. 742) m. 743) m. 744) m. 745) m. 746) m. 747) m. 748) m. 749) m. 750) m. 751) m. 752) m. 753) m. 754) m. 755) m. 756) m. 757) m. 758) m. 759) m. 760) m. 761) m. 762) m. 763) m. 764) m. 765) m. 766) m. 767) m. 768) m. 769) m. 770) m. 771) m. 772) m. 773) m. 774) m. 775) m. 776) m. 777) m. 778) m. 779) m. 780) m. 781) m. 782) m. 783) m. 784) m. 785) m. 786) m. 787) m. 788) m. 789) m. 790) m. 791) m. 792) m. 793) m. 794) m. 795) m. 796) m. 797) m. 798) m. 799) m. 800) m. 801) m. 802) m. 803) m. 804) m. 805) m. 806) m. 807) m. 808) m. 809) m. 810) m. 811) m. 812) m. 813) m. 814) m. 815) m. 816) m. 817) m. 818) m. 819) m. 820) m. 821) m. 822) m. 823) m. 824) m. 825) m. 826) m. 827) m. 828) m. 829) m. 830) m. 831) m. 832) m. 833) m. 834) m. 835) m. 836) m. 837) m. 838) m. 839) m. 840) m. 841) m. 842) m. 843) m. 844) m. 845) m. 846) m. 847) m. 848) m. 849) m. 850) m. 851) m. 852) m. 853) m. 854) m. 855) m. 856) m. 857) m. 858) m. 859) m. 860) m. 861) m. 862) m. 863) m. 864) m. 865) m. 866) m. 867) m. 868) m. 869) m. 870) m. 871) m. 872) m. 873) m. 874) m. 875) m. 876) m. 877) m. 878) m. 879) m. 880) m. 881) m. 882) m. 883) m. 884) m. 885) m. 886) m. 887) m. 888) m. 889) m. 890) m. 891) m. 892) m. 893) m. 894) m. 895) m. 896) m. 897) m. 898) m. 899) m. 900) m. 901) m. 902) m. 903) m. 904) m. 905) m. 906) m. 907) m. 908) m. 909) m. 910) m. 911) m. 912) m. 913) m. 914) m. 915) m. 916) m. 917) m. 918) m. 919) m. 920) m. 921) m. 922) m. 923) m. 924) m. 925) m. 926) m. 927) m. 928) m. 929) m. 930) m. 931) m. 932) m. 933) m. 934) m. 935) m. 936) m. 937) m. 938) m. 939) m. 940) m. 941) m. 942) m. 943) m. 944) m. 945) m. 946) m. 947) m. 948) m. 949) m. 950) m. 951) m. 952) m. 953) m. 954) m. 955) m. 956) m. 957) m. 958) m. 959) m. 960) m. 961) m. 962) m. 963) m. 964) m. 965) m. 966) m. 967) m. 968) m. 969) m. 970) m. 971) m. 972) m. 973) m. 974) m. 975) m. 976) m. 977) m. 978) m. 979) m. 980) m. 981) m. 982) m. 983) m. 984) m. 985) m. 986) m. 987) m. 988) m. 989) m. 990) m. 991) m. 992) m. 993) m. 994) m. 995) m. 996) m. 997) m. 998) m. 999) m. 1000) m.

قد حصل الفعل^١ لواحد وايضا اذا برى الانسان يقتل ويسرق
 فلذا قرر فقد يقر بما جناه واتاه فان كان الشر هو الذى اقر فقد
 صدق والصدق هو خير وان كان الخير هو الذى اقر فهو الذى
 قتل وسرق وعلى الحالين جميعا قد صح لواحد الاعلان وايضا ان
 كانت القوة الغاضبة ليست للقوة الراضية وكذلك القوة السارقة
 ليست للقوة المقررة فينبغي ألا يذكر الراضى في حال رضاه ما كان
 منه في حال محبته ولا يذكر المقر في حال اقراره ما كان منه في
 حال جنابته ونحن نجد للحسوس بخلاف هذا كله ثم تأملت ما
 جوزوه^٢ من كون فعل واحد لاثنيين فلذا به فاسداً باطلاً من
 وجهين احدهما اذا اخطرنا بئانا ان يصنع انسان مصنوعاً
 واحداً فتوهمنا احدهما يصنع كله والآخر يصنع ايضاً كله كان
 ذلك محالاً لان الأول اذا صنع كله فلم يبق منه للثاني شيء يصنعه
 وان توهمنا ان احدهما يصنع بعضه والآخر يصنع بعضه فكل
 مصنوع قد حصل لصانع واحد لا شريك له فيه والوجه الثاني
 ان المخطر بباله ان شيئين يفعلان فعلاً واحداً فلا بد له من
 ان يعتقد لكل واحد منهما انه كما يمكنه ان يفعل ذلك الشيء
 كذا^٣ يمكنه ان يترك ان يفعله فلذا عرضنا على عقولنا اختيارين
 متضادين في فعل واحد اختار احد الفاعلين فعله واختار الآخر
 تركه وايضاً بعقولنا مفعولاً متروكاً في حالة^٤ واحدة مدعومة ببيئة
 فهوذا تراهم انكروا ما قلم به الشاهد واقرؤا بما ابواه الشاهد فذلك

1) M الفعل. 2) M ma efr. p. 48 ann. 3.
 3) m. et M فاسد etc. 4) M كذا. 5) M حال. 6) m. om.

5 ردود 3 على انكارهم فعلين من واحد و2 على اثباتهم فعلا 1
واحد 1 لاثنتين ثم اقول هربوا من كون شيء لا من شيء لاثمهم
لم يروا مثله فوقعوا انفسهم في مغيبض ما لم يروا مثله فاول ذلك
انهم اقرؤا بان كل واحد من الاثنتين لا منتهى له من ال5 جهات
وهم فقد شاهدوا نهايته من الجهة السادسة فتركوا ان يحكموا على
الخمس جهات التي لم يشاهدوها 2 بانها متناهية 3 قياسا على
السادسة التي شاهدوها فحكموا بخلاف ذلك وايضا في ما روي ان
الاكثر من كل واحد من الاثنتين منفرد غير مترج و4 فكل شيء
ادركه منهما 4 فانما ادركوه مترجا فتركوا [29] ان يعتقدوا ان الكل
مترج قياسا على البعض فاعتقدوه بخلاف ذلك وايضا في ما يزعمون
ان الامتزاج محدث غير قديم لم يكن قبله امتزاج وما ادراهم ذلك
فلعل هذين المعنيين لم يزالا يمتزجان ويفترقان 5 العدد الذي
لا يحصى وايضا في ما يزعمون انهما سيفترقان 6 بعد مدة وما
ادراهم ان هذا يكون فلعلهما لا يفترقان ابدا قياسا على الشاهد
او لعلهما يفترقان (25) ويمتزجان في الآتي بلا نهاية انظر كيف
هربوا من كون شيء لا من شيء لاثمهم لم يروا مثله والتزموا
باجزاء غير مترجة وبانها لا نهاية لها وامتزاج لا امتزاج كان قبله
وبافتراق لا امتزاج يكون بعده ولم يروا شيئا من ذلك بل راوا
الموجودات بخلاف 7 ذلك فهذه 4 ردود اخر ثم نظرت في علتي

1) m. et M nomin. 2) m. et M indicat. 3) m. ^٥مترجا.

4) m. suff. fem. 5) M VII conj. 6) M V conj. 7) M

بعكسه.

الامتزاج عند الله فوجدتهما فاسدتين وذلك ان الفعل ١ لو كان على ما قاله بعضهم بقصد الخير فقد ٢ صار شريفاً بقصده مخالطة الشر وان كان بقصد الشر فقد انقلب خيراً بقصده الخير وائى الامرين كانا ٣ فقد انقلب النقصان عن جوهري وهذا ما يأتونه وايضا ان كان الامتزاج من فعل الخير فلم يحصل الى ما قصده من تليين الجهة المماسية له بل نرى الله بالمداخللة للشر اعظم من المماسية وان كان الفعل للشر فقد وصل الى مطلوبه فهذا نراه يلتد بالخير فياكله وبشرية ويشتمه ويغشاه وعلى الخالين جميعا فقد وقع الياس ٤ من ظفر الخير بالشر ثم تصفحت وجه الامتزاج بعد ما كانا مفترقين فرايت للحسوس يرد ٥ ان نشاهد النار تنافر الاجتماع مع الماء ونشاهد الهواء يهرب من الاختلاط بالتراب فلما كان اجزأها اليسيرة على هذا التمانع فبالاوكد ان تتمانع اجزأها الثلثية فلا يتم الامتزاج ابدا وهذا بين شاعر فان كان القوم بالقياس يتعلقون فلما عليهم هذه ٦ ردود الاخيرة وان كانوا من جهة الخير يقولون هذا القول ٧ فالخير الصحيح انما يكون على طريق النبوة وكل نبي ٨ قائما هو بعد الامتزاج وفي هذا ٩ مضاعف الاول انه بعد انقطاعه من معدنه ١٠ الخير لخص لا يعلم ما يكون في ذلك المعدن [30] والثاني انه بمخالطته الشر قد تغير صدقه فلا تركز النفوس اليه والثالث ان النبي انما تصح

1) m. الامر, cfr. infra الامرين. 2) m. وقد. 3) m. repetit verba فقد usque ad كانا. 4) m. الاياس. 5) M plur. 6) m. cum artic. 7) M معدن et superscript. معرفة.

له النبوة¹ بالآيات المعجزات والآيات المعجزات إنما تكون بحديث ما ليس في الطبع ولا العادة ولم فينبكون ما خالف الطبع والعادة وإنما يحتجون في ما يظنون دائماً بالطبع والرسم فذلك مما يبعدهم من دعوى نبوة إذ لا سبيل عندهم إلى البرهان عليها وذلك تمام الـ 15 وجه وسأذكر بعده وجوهاً أخرى في المقالة الثانية مقالة التوحيد بعون الله وقوته ثم لا أقنع في هذا الموضع بجميع ما ذكرته حتى أبين أن هذا الشيء الذي قد تمسك به هؤلاء القوم أعني الظلمة ليس هو أصلاً مضاداً للنور وإنما هو عدم النور ومن أين قلت أن الظلام ليس هو أصلاً مضاداً للنور من 8 دلائل أحدها أن الإنسان لا يقدر* أن يخترع* أصلاً وهوذا نراه إذا قلم في الشمس وقبب كفه على كفه صار بينهما مظلمة فالتساوي لم يبدع أصل الظلمة وإنما حجب النور عن الهواء الذي بين كفيه فاطلم لما عدم النور والثاني لآتى أرى الإنسان له ظل إذا قلم بين يدي سراج واحد فإن احطنا به سرجاً كثيرة لم يك له ظل وليس في طاقة (26) إنسان أن يفنى أصلاً من أصول* وإنما أوجد النور الذي كان معدوماً في بعض الهواء المحيط بالإنسان والثالث أتى لم أر جسمين صديقين ينقلب⁷ أحدهما فيصير الآخر على الكمال كما لا ينقلب الماء نارا ولا النار ماء فلما رأيت الهواء المظلم يصير مضىء علمت أن الظلام ليس بضد* له وإنما هو عدمه ثم أتى وجدت سائر الحسوسات على هذا السبيل وذلك

1) m. add. إلا. 2) M falso. 3) M plur. 4) M add. ut edd. فاجبت. 5) M et M اصل etc. (nominatt.). 6) M cum artic. 7) m. فينقلب. 8) m. om. 9) M ٥٦٢٢.

ان الهواء يقبل الصوت من المصوت ويؤديه اليها فان لم يفرغه صوت
 لم نسمع شيئا ولا يقال لذلك الهواء انغير مسمع^١ ضد الصوت
 وانما هو عدم الصوت وكذلك القول^٢ في الرائحة ان الهواء يقبلها
 ابن^٣ كانت فيوتيتها فان لم تك فلسنا نشم شيئا وليس ذلك
 ضد الرائحة وانما هو عدمها كذلك الهواء يقبل انور فيوتيه ان
 اجمارنا فان لم يكن نور لم نبصر شيئا وليس ذلك ضد النور
 وانما هو عدم النور ثم اتى لما رايت الاجسام التثيفه ستارة^٤
 مانعة للنور وتصور للناس كأن الظلام ينشأ منسبها فشوا قلت
 نعلمهم يدعون ان الظلام ينشأ من التراب فتبينت اننا لو اخذنا
 אֲדָמָה [31] من الارض فاقمنا^٥ في انشمس وذرينا ترابها في الهواء
 لم نر للظلام اثرا بته وقلت ايضا لعلمهم يدعون في الانسان الذي
 احاطت به السرج ان ظله قد ترابع على جسمه فعلمت ان لو
 كان ذلك كذلك لاسودّ ظاهر جسمه فبذره امور ضاعرة محسوسة
 مزيلة لهذه الشبهة^٦ التي قيل ان انظلمة اصل كالنور وانا اعلم
 ان الله قد وصف نفسه بأنه (יְהוָה 7, 45) יוֹצֵר אֹר ובוֹרֵא
 חֹשֶׁךְ فانزل بما يوافق هذا لمحسوس انه خلق الهواء الذي يقبل
 אֹר וחֹשֶׁךְ بوجود وعدم وهذا كقوله بعده ibid. עוֹשֶׂה טָלָם
 ובוֹרֵא עַל וְחֹשֶׁךְ מְجַמְעוֹן עָלֵי אֵן הַחֲכִים לֹא יִחְלַף שָׂרָא וְאִמָּא
 خُلف الاشياء انتهى فاحتمل ان تكون טָלָם וְעַל ثلاثان باختياره
 فان اكل من^٧ الطعام بقدر حاجته وشرب من^٨ الماء بقدر حاجته

١) غير انسمع ضدًا لصوت M 1) 2) m. om. 3) m. 4) ארולה M 6) الخلل M 5) ג'א' סתירה et in marg. סתירה M 4) 7) M 1. conjug. 8) M plur. efr. p. 33 ann. 4. [ארלה =]

كان ذلك **עלום** وان اخذ منهما ما لا يَحتمله كان ذلك **על**
وكما سنشرح في المقالة الرابعة في باب العدل وانما نسب النور
والظلمة ^١ الى خلقه لتعدي من اتى الاثنين فلذلك قال **יְהוָה אֱלֹהֵינוּ**
וְבוֹרֵא חֹשֶׁךְ وعرفنا ايضا ان النور والظلمة نهاية وحداء ^٢ ردا
على **הָאוֹלָם** القوم بقوله (**אֵיבֹב 10, 26**) **חֹק חָג עַל פְּנֵי מַיִם עַד**
תְּכֵלִית אוֹר עִם חֹשֶׁךְ

والمذهب السادس مذهب من قال بالاربع طبائع **הָאוֹלָם** زعموا ان جميع
الاجسام مركبة من اربع طبائع وهي الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة
ان هذه الاربعة كانت كل واحدة منها مفردة في الاول ثم اجتمعت
فحدثت عنها الاجسام ويستدلون على ذلك بانهم يرون الاجسام
تقبل من خارج حرارة الهواء وبرده وان الشيء لا يقبل الا شكله
فقد وجب ان تكون في داخل اجسامهم هذه الاربعة **הָאוֹלָם**
اجهل من جميع من تقدم ^٣ لامور انا واصفها ومبينها عليهم تركوا
فيها طريق الدليل وصلوا عن سبيل الحَق فقولوا **אוֹלָם** انهم رفضوا
كون شيء لا من شيء لئلا يفسروا بما ليس مثله مشاهدا ^٤
فدخلوا في ما لا يشاهد البتة فاعتقدوه وذلك ان احدا لم ير
قط حرارة مفردة ولا رطوبة محضة (27) ولا برودة خالصة ولا ييبوسة
على حدة وانما ادركتها الحواس وهي مجتمعة مجسمة فادعوا **הָאוֹلָם**
ان في الاول كانت كل واحدة منها مفردة ولم يروا من ذلك
شيئا ثم اعتقادهم انها اجتمعت بعد ما كانت مفردة هو ايضا

١) m. والظلام. 2) M وفناء. 3) M masc. 4) M add. ذكره.
5) m. et M nomin.

بخلاف للحسوس لآثا ولم لم نر قط ماء جامع¹ [32] فلا ولا نارا
جامعت ماء حتى ان الماء والتراب الذين يمكن² جمعهما ولا
يتفاسدان اذا نحن جمعناهما ثم تركناهما ساعة اخذا في الاقتران
فوسب التراب وطغا الماء فشيء هو اذا³ فغير على الاجتماع انزف
من لخال ان يجيء هو ملوا الى الاجتماع مع صده ثم نظرت
في ما ذكره من الاجتماع فوجدته لا يخلو من ان يكون نعينها ان
اجتمعت ام⁴ لشيء غير ذلك فان كان الاجتماع لعينها بطل
ما ادعوه ان اعيانها لم تنزل مفردة ووجب اتها مذ وجدت شي
مرتبطة وان كان الاجتماع لشيء غير ذلك فالى ذلك المعنى قصدنا
نحن وقلنا ان لها خالفا خلفها مجتمعة ثم نظرت في الانفراد
الذي جعلوه قديما فان كان نعينها فمينا وجدت عينها فلا تكون
الا مفردة⁵ وبطل الاجتماع وان كان لشيء آخر فتلك⁶ علة
خامسة ويجب ان يطالبوا بانحرسها وذات ما لا يجدوه⁷ واما
اقمتهم الدلائل على وجدان هذه الاربعة في الاجسام فليس ذاك
براد علينا بل نحن نقول باتها موجودة ولها موجد او جدد⁸ فيها
ال⁹ ردود عليهم قالوا في كل حال واحد منها بخلاف انشاع
من¹⁰ امخاص كل واحد من ال¹¹ ومن اقبانها ملوا الى التركيب
¹² ومن كونها في كل حال¹³ لعينها او لغير عينها هذه عليهم مع
ال¹² ردا¹⁴ المقدمة اعى¹⁵ دلائل الخدث و¹⁶ دلائل كون شيء

1) m. جامع. 2) M يمكن. 3) m. add. هو. 4) m. om.
5) M plur. 6) m. فذلك. 7) M يجد. 8) M ومن. 9) M
et m. ٦٦.

لا من شيء و^٤ دلائل أن الشيء لا يفعل نفسه فذلك 16 قولاً^١
 سوى ما وجب بالآيات والبراهين ومن علمته من امتنا توهم قدم
 شيء من الطبائع فلما وجدته يظن قدم الماء والهواء إذ قد نصت
 التورية على دائرة النار والتراب كما قلت (בראשית 1, 1)
בראשית ברא אלהים את השמים ואת הארץ وأما ظن بالماء
 والهواء القدمه لأنه توهم أن معنى והארץ היתה תהו ובהו —
 أنها كانت كذا قبل الخلق^٢ وهذا متن تأوله جهل محض لأن
 التورية إنما قالت והארץ היתה بعد ما قدمت בראשית ברא
 فكانت الأرض إذ^٣ خلقت تراباً وماء وهواء وقد نص الكتاب على
 السريخ بقوله (למנו 18, 4) כי הנה יוצר הרים ובورا רוח
 وعلى الماء^٤ السفلى بقوله (תהלים 5, 95) אשר לו הים והוא
 עשהו والعلوي^٥ بقوله (ibid. 148, 4) והמים אשר מעל השמים
כי הוא צוח ונבראו والمذهب السابع مذهب من قال بأربع
 طبائع وهيولى فهاؤلاء أجهل من جميع من^٦ تقدم لأنهم [38] اثبتوا
 المصنوع صانعا واثبتوا الأشياء^٧ لا جوهر^٨ ولا عرض^٩ ولزمهم الـ 16
 لازما السدى على اصحاب الطبائع ومعها الـ 5 لوازم التى على اصحاب
 الروحانيّة فذلك 21 وإذا قلنا لهذين الفريقين إذا كنتم لم
 تشاهدوا فاعل^٩ هذه الاجسام فلم قلتم ان الطبائع فعلتها وهلا
 قلتم أنه لا فاعل لها نجدهم يقولون آنا وعلى آنا لم نر لها فاعلا في
 الظاهر فيجب ان نعتقد ان [28] لها فاعلا في الغائب إذ لا يكون

1) m. et M nomin. 2) m. الخلقه. 3) M منذ. 4) M sine
 artic. 5) M والعلو. 6) M ما. 7) M شيئا. 8) m. et M no-
 min. 9) m. لفاعل.

فعل الآ من فاعل فدلِيلهم هذا بعينه يبطل ان يكون الموات يفعل شيئاً ان لا نشاهد فاعلاً الآ مختاراً¹ ونجدهم ايضاً يقولون راينا الماء اذا قُطع عن الشجر لم تثمر فهذا دليل على ان فعل الاثمار للماء فنقول ان مخترع الجسم بلا سبب هو قادر ان يخلقه بسبب ان لا يجوز ان يقدر على الباب الاعظم وبمعجز عن الباب الاصغر وان لا فعل الآ من مختار فيجب ان يكون المختار عو الذي فعل الثمر بسبب هو الماء ونجدهم يقولون ايضاً قد اجمعنا على ان النار تحرق فلم نسبتم الفعل الى غيرها فنقول كما اجمعنا على ان السكين يقطع² واتما الفعل لمحركه وقد يكون محرك آخر كذلك نقول ان النار تحرق وللنار محرك عو الهواء والمحرك هو الخالق فالفعل للخالق الذي عو لمحرك الاول وقد قال الكتاب في الافعال انها للمحرك الاول عند قوله وعو ينزل (سورة 15, 10) الحيفاء الغرور على الخوض بو ام يتنزل الميسور على منيفو كحنيق نبتا ات مريميو كحريم مטה لا عزم والحقت هذه الشبهة في آخر هذه المذاهب ثلثاً يلغى بها بعض التلاميذ فيتحير والمذهب الثامن مذهب من يقول السماء في فاعلة الاجسام وهو يجعلها قديمة وليس من هذه انه طبائع بل من سى آخر خامس واذا رن عليه بحراره الشمس برعم ان جرمها ليس بحار واتما نحمى الهواء من شدة دورانها فيصل اليها حميه³ وقائل هذا يستدل على ان السماء طبيعة خامسة بانه⁴ يرى حركتها مستديرة خلاف حركة النار والهواء الذين نحا الى العلو وخلاف

1) m. et M nomin. 2) M femin. 3) m. et M مضاف. 4) M لانه. 5) M plur. et التبين, at postea ut m.

حركة الماء والتراب الذين هما الى السفلى وقد اخطأ خطأ بينا في ما استدل به* وفي ما دل عليه وانا شارح الجميع وقائل اما وجه خطائه في ما استدل به¹ من ان السماء لو كانت نارا [84] فكانت حركتها* الى فوق مثل النار فلما نقول ان حركة النار نفسها الطبيعية في الاستدارة والدليل على ذلك حركة السماء التي في نار محضة بما صح² لنا من حرارة الشمس المحسوسة واما هذه الحركة التي ترى للنار الى العلو فلانها عرضية لتخرج عن دائرة الهواء فاذا خرجت عن دائرة الهواء ووصلت الى معدنها استوت حركتها الاستدارية وهذا مثل الحجر الذي لا حركة له في معدنه بل هو اسب فاذا القى من علو تحرك سفلا الى ان يخرج من دائرة الهواء فاذا خرج عنها ظهرت طبيعته انه لا حركة له فاذا شاهدنا الحجر الذي لا حركة له يتحرك ضرورة حتى يصل الى مركزه كانت النار التي لها حركة استدارية اقرب الى فهمنا ان تتحرك حركة غيرها حتى تصل الى معدنها الا³ ترى ان هذا الانسان بسبب هذه الشبهة الضعيفة لم نفسه القول بشيء خامس لا يعقل واخذ ان يتناول حرارة الشمس المحسوسة وينسبها الى الهواء لا الى جسمها ان هذا لعجب من الراي ان يجعل اليقين شبهة متناولة ويجعل الشبهة يقينا ثابتا ويهرب من كون شيء لا من شيء لانه لم ير مثله ويعتقد طبيعة خامسة ولم ير مثلها ويلزمه ايضا فساد اعتقاده ان جرم السماء⁴ متناه وقوتها لا متناهية فلذلك عنده

1) M om. 2) M plur. 3) M يصح. 4) m. suff. fem.
5) m. ملتي. 6) m. ملتمسا.

ان ١ ليس تفننا وهذا أول ما صدرنا بنقصه وسائر الـ 12 قولا المتقدمة
ومع ذلك فارد عليه فيما اتى من قدمة السماء من 4 وجوه آخر
اولها من ترتيب الافلاك وذلك ان (29) الشيء القديم لم يك
بعضه اول بالمرتبة ٢ للجليلة من الآخر فان كان الفلك الداخل هو
الاجل او الخارج فالحجة ٣ لازمة له وكذلك القول في ترتيب الثواب
لان بعضها في الافلاك الداخلة واكثرها في الفلك الخارج وانما
من ٤ ادراكنا للسماء بابصارنا والمعلوم عندنا ان ابصارنا لا تدرك الا
ما كان من هذه الـ 4 عناصر لان طبائعها تتصل بطبائع ابصارنا واما
ان كان عنصر خامس موجودا ٥ فليس له في ابصارنا شبيه يتصل
به فنبصره اللهم الا ان يزعم ان فينا ايضا شيئا من الطبيعية
الخامسة وذاك ما لا يزعمه والثالث من الزيادة والنقصان وذلك ان
كل يوم يمضي من زمان الفلك فهو [35] زيادة على ما مضى
ونقصان مما يستأنف فا احتمال من ٦ الزيادة والنقصان فهو متناهي
القوة والثاني يوجب الحدث فان جسر زاعم فزعم ان مضى
يوم من الايام لا يزيد على ما مضى ولا ينقص مما ياتي ٧ كابر
الوجدان والشاهد والرابع من اختلاف الحركات وذلك ان القوة
التي ليست بمتناهية لا تختلف ٨ في نفسها فلما شاعدا حركات
السماء مختلفة حتى ان بعضها ينسب الى بعض على ٩ 30 ضعفا ١٠
وعلى 365 ١٠ وعلى اكثر من ذلك علمنا ان كل واحدة متناهية
وشرح ذلك ان الحركة المشرقية للفلك الاعلى ١١ ترى دائرية في كل

1) M om. 2) m. مرتبة. 3) m. الحاجة. 4) m. add. ان.
5) m. et M. nomin. 6) M يستأنف et ٣٨٥٨. 7) m. V conj.
8) m. om. 9) m. et M انظر. 10) ed. 3551 11) M الاعظم.

يوم وليلة مرة واحدة والحركة الغربية للكواكب الثابتة تتحرك في كل 100 سنة مقدار درجة واحدة فعلى هذه النسبة لا تدور الدورة التامة إلا في 36 ألف سنة تكون أيامها 13 ألف الف يوم¹ 140 ألف يوم² هذه اضعاف³ للحركة المشرقية سوى ما بين ذلك من الحركات فما تقول في قوة تتفاوت حركتها هذا التفاوت كيف لا تكون متناهية فهذا⁴ 17 فتنا رآ على القائل بهذا القول سوى حجة الآيات المعجزات وقالت الكتب بان السماء لا تفعل شيئا وجميع افعالها فهي لخالقنا جل وعز ذاك قوله (دُمِيا 22، 14) **ה'ש בהבלי הגים מגשמים ואם השמים יחנו רבבים הלא אתה הוא ' אלהינו ונקוה לך כי אתה עשית את כל אלה** وقال ايضا (ישעيا 45، 12) **אני ידי גשו שמים וכל צבאם צויתי** والمذهب التاسع مذهب الاتفاقى هاؤلاء قوم زعموا ان عقولهم دألم على ان السموات والارضين جاءت باتفاقى بغير قصد من قاصد ولا فعل من فاعل لا مختار ولا موات فلما سئلوا كيف يحسبون ذلك ببالم قالوا ان اجساما لا يعرف ما هي اتجمعت الى هذا المكان فازدحمت وتضاغطت فما كان منها خفيفا املس⁵ ندر⁶ منها الى فوق فصار سماء وكواكب⁷ وما كان منها ثقيل⁸ راسب⁹ اسفل وطفا عليه الرطب وتوسطهما المخلخل فحاط بهما وهو الهواء فعدلها وقواها⁷ ولا شك في ان هاؤلاء اجهل من جميع من تقدم ذكره ويلزمهم من الرد 12 فتنا الى قدمناها⁸

1) m. accusat. 2) m. אַמאָס. 3) m. et M املسا. 4) m. et M; cfr. p. 62 inf. ubi legitur بزر. 5) m. et M כואכבא. 6) M ut edd. ואقامهما. 7) M om. الى. 8) M om.

ويسلزمهم ايضا هذه الـ 8 فنون التي انا واصفها اولها ان الشيء الذي
يجيء بالاتفاق¹ ينسب الى شيء طبيعي كان بخصرته فيكون ذاك
بالطبع وهذا بالاتفاق فان كان كل شيء باتفاق فيا ثبت شعري
ما الذي هو بالطبع والثاني ان الاشياء التي² في باتفاق [36]
قليلة في مقدارها فان كانت جميع الاجسام عو انشيء القليل
فتري الشيء الكثير ما هو والثالث ان انشيء الواقع (30) باتفاق
لا ثبات له من اجل ان ليس له اصل جري عليه ولا مادة هذه
الى بقاء فان كان كل شيء لا ثبات له فما الذي له اثبات هذه
يرحمك الله امر فاسدة واهية لا قوام لها على ثخنة والاعتبار وكما
اوضحت خطاءهم بالاتفاق كذا اوضحه في سائر ما خمنوه وتوكلوه
واقول اما قولهم ان اشياء اقبلت وازدحت فليحدثوا لنا من اين
اقبلت وعمل في علمهم مكان كانت فيه سوى هذا الذي بعضها
مكان لبعض ومن اتي شيء هربت واتى شيء كان سبب تركها
للاول ومصيرها الى الثاني ثم ليفعلوا كيف ذلت من قبل هذا
الاجتماع اعلى ما في لم على غير ذلك فان كانت محالها خلاف ما
في عليه فكيف يحسبون تلك التلقية ثم من جبلهم قولهم ان كل
شيء نير املس يبرز منها يدل قولهم هذا على انهم يظنون ان
الكواكب على مقدار الحصى او اللؤلؤ الذي يوجد في الارض ولا
يعلمون ان واحدا من الكواكب مثل جملة الارض اصعافا كثيرة
فهم عن هذا معزل وهو عنهم وامثاله برفع ثم اقول وان كانوا

1) M sine artic. 2) m. الذي, M الواقعة بالاتفاق. 3) m. الواقع بالاتفاق. 4) m. مكنة M مكنة. 5) M cum artic. et add. in marg. فاجتمعت. 6) m. nomin. 7) m. et M nomin.

صادقين على الاتفاق فيوجدونا أو¹ يجيزوا ان تجتمع اجزاء بيت من
حجارة وخشب من نفسها فتتهدم وتتركب حتى تصير بيتا او تلتئم
اجزاء سفينة من خشب وحديد فتتماسك من ذاتها وتسير في البحر
وذاك ما لا يجذوه عيانا ثم لا يجزوه قولا ألا يجاهلوا فاذا
اضفت هذه ال7 ردود الى ما تقدم صارت 19 سوى ما صح²
بالآيات المعجزات والمذهب العاشر المذهب المعروف بالدهر وهو
مذهب مضل³ ربما اشرك بالهيوئي وربما اشرك بالاربع طبائع وربما
فرد وحده فيقولون اصحابه ان الاشياء كلها لم تنزل على ما نرى
من سماء وارض ونبات وحيوان وسائر الاعراض لا اول لها ولا آخر
واعظم حجتهم في ذلك انهم لا يصدقون الا بما وقع عليه حسهم⁴
ولا تدرك حواسهم لهذه الاجسام اولا ولا آخرها وهؤلاء يرحمك الله
فهم يقع في ان في الناس من يظن انهم يجزؤون المناظر لهم وانه
لا حجة تثبت عليهم فإين ان هؤلاء اجهل من جميع من تقدم
ذكره وبالله استعين واسوقهم بعضا للنظر حتى اردم الى الاقرار بالمعلوم⁵
واقول اولا ان اول تعدتي هؤلاء انهم بعد ما [37] قالوا انا لا
نعقل الا بما وقع عليه حسنا قالوا بما لم يقع عليه حسهم لانهم
لم يقولوا⁶ انا لم نشاهد اول الاجسام وآخرها فيكونوا قد صدقوا
عن حسهم بل يقولون⁷ صح عندنا انه لا اول له ولا آخر وهذا
معنى لا يجز ان يروه بالحس فاذا صاروا الى ان يعتقدوا⁸ انهم
عقلوه بالعقل قياسا على الحسوس تركوا اصل دعواهم واقروا بمعلوم

1) m. om. 2) m. et M. פארא צמח. 3) m. edd. שיתכן. 4) m. edd. מורכב מעצמות רבות. 5) m. edd. מעצל M. 6) m. edd. יתחוו M. 7) m. indicat., M. לא. 8) m. יסוד. 9) m. יתחוו M.

سوى الخمس بل اجدتم ناقضين لقولهم باعتقاد كل واحد منهم
 ان المدعى السرى سلكها والافعال التى صنعها والناس الذين راءهم
 والحساب الذى تولاه وقد غابوا عنه او ماثوا حقا¹ وهو فليس
 بحسبه يراهم لانهم قد غابوا عنه وانما يعلمهم بعقله الذى قبل
 صورتهم جدا وتشديده فانقلبوا له وحصلوا بل اراهم ناقضين لقولهم
 عند ما يرونه ويسمعونه (31) وذلك ان حاسة البصر لا سلطان
 لها على السمع وحاسة الذوق لا سلطان لها على اللمس فان
 اتفعلت حواس الانسان بشيء له لون وصوت وشم ولمس ان له
 يك هاعنا علم به تجمع القدس هذه الخمس² لا تنسل اثيها ثم
 اجد احدكم اذا راع انسانا ثم سئل عن رايه يقول نعم * فان كان
 للاحاسة فهي لا تنطق³ فان كانت الابدية للذائق⁴ فهو له ير
 شيئا فهذا دليل على⁵ ان هاعنا علما بخدمنه حاسة البصر
 ابتداء⁶ واعرب عنه المنطق وفي قولهم انه لا علم الا ما وقع عليه
 الخمس ثم تاركون لهذا الاصل وذلك انهم اذا كون ليس لهم ان
 يثبتوا شيئا الا بحس فليس لهم ايضا ان يثبتوا شيئا الا بحس
 فيا ليت شعري باية حاسة ابطلوا كل علم سوى الخمس ابا البصر
 لم بالسمع ام بغير ذلك وفي وجودنا لهم يخافون الاشياء المخوفة
 مثل البيت النواهي ان يسقط عليهم ويرجون الاشياء المرجاة مثل
 الزرع والاولاد مما يدل على انهم يتعلم هوذا يتدبرون وليس
 بالحس وحده ان ليس يقع الحس على رجاء وخوف وفي مشاهدتنا

1) m. et M apr. 2) m. om. 3) M للنطق. 4) M om.
 ut edd. 5) m. والولاد.

لهم يتعاجلون: عند المرض ولا سيما بالادوية الكريهة التي يحسّون بألها وهم يعتقدون أنها تفعل بطبعها دليل على أنهم ليس على الحسّ يعرّفون بل على العلم وعند مسئلتنا لهم عن الثلج الذي أبصرناه نازلا من الهواء هل هو جزء من الهواء تتبيّن حالهم لأنهم ان جعلوه جزء من الهواء تجاهلوا وان جعلوه جزء من الماء وأما فعل الهواء تجميده فقط أقرّوا بالمعلوم [38] وتركوا الحسوس وكيف ان أقرّوا بكونه بخارا قبل كونه ماء وكان سبب رقيه من الارض وبيان لذلك السبب سببا آخر فبالأحرى: أنهم قد أقرّوا بالشيء وراء^١ الحسوس ونحن فلا ندع سوطنا عنهم حتى نسوقهم من اعتقاد الحسوس الى اعتقاد ما يليه فان كان هناك ثالث فالى ما يلي ما يليه وان كان ثم رابع فالى ما يلي ما يلي ما يليه ابدأ الى ان يكمل العلم فندلّهم به على حدث الاشياء فهذه الثمانية وجوه لازمة لهم مع ال12 الأوائل اعني دلائل الحدث و4 دلائل المحدث و4 دلائل كون شيء لا من شيء فتصير 20 ومن منهم ضمّ الهيولى الى قوله لزومه ما عليها ومن منهم ضمّ الطبائع الى قوله لزومه ما عليها والكتب قد ضمت معلوم العقل الى محسوس الطبع ان قال (أيوب 11, 12) هلا آمن ملين تبخّن وحيد اكل يطلع له في شيشيم حكمة وأردف يميم تبונה والمذهب ال11 مذهب اصحاب العنود هؤلاء يجعلون الموجودات قديمة محدثة معا لان حقيقة الاشياء عندهم إنما تكون بحسب الاعتقادات وهم

1) m. V conjug. 2) sive — وبيان سببا رقاء — P M ארמק, m. ארמק. 3) M فبالأحرى. 4) m. om. 5) m. אלתמן.

اجهل من جميع من قدمنا ذكره^١ وأول ما ابين به^٢ جهلهم ان
الاشياء ليس من اجل الاعتقادات كانت وإنما الاعتقادات في الشيء
كانت من اجل الاشياء لتحتلها على حقائقها^٣ فعكسوا هاولاء
الجهال القضية وجعلوا الشيء يتبع الاعتقاد^٤ وقد قدمنا في صدر
هذا الكتاب كلاما مختصرا في هذا المعنى وبقيت كلاما آخر فيه
اقوله هاهنا وهو ان هاولاء يزعمون ان * الاشياء ليس لها حقيقة
تجرى عليها وذلك عندهم ان الشيء اذا اختلف فيه اثنان
فاعتقده هذا بحقيقة ما واعتقده الآخر بحقيقة^٥ اخرى يجب ان
تصير لذلك الشيء حقيقتين معا وقولهم هذا يؤتى الى ضرر
كثيرة من الفساد اذكر منها 7 ضرر (32) واقول كما ان الاعتقاديين
توجب عندهم ان يكون للشيء حقيقتان كذاك يلزمهم ان 10
اعتقادات توجب للشيء ان يكون له عشر حقائق ثم يلزمهم ان
يكون الشيء انذى له 10 حقائق من اجل 10 معتقدين ان
يكون متى ما رأى انسان آخر لذلك الشيء اعتقادا^٦ حادى عشر
زادت واحدة في حقائقه وان يكون متى ما ينظر عند انسان
واحد من 10 اعتقادات ان تبطل بذلك واحدة من حقائقه وان
يكونوا لا يقضعون على شيء بعينه كم له من الحقائق لانهم
لا يلقوا جميع الناس فيعرفوا^٧ كم له عندهم من ضرر الاعتقاد
[39] نعم ويلزمهم ان يكون الناس اذا هم تشاغلوا عن شيء ما
فلم يخوضوا فيه فلم يعتقدوا له معنى بئذ ان يبطل ذلك الشيء

1) m. om. 2) M singul. 3) m. الاعتقاد. 4) M
om. ut edd. 5) M في حق. 6) m. om., M nomin. 7) edd.
indiat.

فلا تكون له حقيقة بتّة وإذا وجب أن يكون الاعتقادان الاستدلاليان
يكسبان الشيء الواحد حقيقتين وجب مثله للاعتقاديين
الذين أحدهما استدلالى والآخر عدلى اعنى يعتمد به الباطل
أن يكسبا الشيء حقيقتين فيكون كذب من كذب على فلان
الحقى فزعم أنه مثبت يكسبه حقيقة الموت كما اكسبه صدق
من صدق عنه الحياة فإذا وجب هذا في قوليين أحدهما صدق
والآخر كذب وجب أيضا في قوليين كليهما كذب فيصير اللون
الاحمر اذا رآه انسان فاعتقد أحدهما أنه ابيض واعتقد الآخر أنه
اسود أن يصير ذلك اللون ابيض^١ اسود معا وتبطل حقيقته التي
هي للحرارة سوى ما يلزمهم مما أثبتناه من حقائق الاشياء في صدر
الكتاب ومن الدلائل المذكورة للحدث وقال الكتاب في من طعن أن
الشيء يتبع له اعتقاده وينتقل^٢ مع وجه (أيوذ ٥، 18) **מִדָּעָה**
נִפְשׁוּ בְּאִפּוֹ הַלְמַעֲנָךְ תַּעֲיִב אֶרֶץ וַיַּעֲחֶק צוֹר מִמִּקְוָמוֹ

والمذهب الثانى عشر مذهب الوقوف هاؤلاء القوم زعموا أن الحق
هو أن يقف^٣ الانسان ولا يعتقد شيئا لأنهم قالوا أن النظر كثير
التشابه ونحن نراه كالبرق اللامع لا ينضب ولا يحصل فالواجب
أن نقف عن كل اعتقاد وهم اجهل من اصحاب العنود لأن اولئك
قد ضموا الى الحقائق الموجودة بباطل^٤ وهاؤلاء وقفوا عن الحق
والباطل جميعا وارى أن ايبين ما عليهم في ذلك لارتكهم به الى
الحق ان هم يصلحون للمناظرة ان لم يغرقوا في الجهل فيؤنس منهم

1) m. add. **קולות**. 2) **pro** كلاهما. 3) m. et M **אִיִּצָּא**.
4) m. add. **له**. 5) m. **יוסף**. 6) m. et M **בְּאִפּוֹ**.

مثل الغريق الذي بعدل^١ واقول ان كالت عندل^٢ حفيظة كل شيء الوقوف عنه فيجب ان يقفوا عن الوقوف ولا يفتشون عليه انه للحق ولم احكم عليهم بهذا حتى حكمت به على نفسي فاذا اعتقدت ان العلم^٣ حق اعتقدت اني به علمت انه حق ثم اقول ومناظرتهم ايضا للنظرين ليوجبوا عليهم الوقوف خروجهما افعوا ومصيرهم الى التصديق بالعلم لولا ذلك لم يحاولوا اثبات الوقوف واقول ايضا فزعهم معنا الى عقولهم عند الحاجة الى التدبير كما يفتشون الى ابصارهم عند حاجتهم الى البصر والى اسماعهم عند حاجتهم الى السمع يبتذل وقولهم ويحقق العلم مثل الخواص [40] واقول ايضا استجارتهم العنان^٤ الخاذي والتببيب الماهر والمهندس البالغ مما يدل على انهم غير صادقين في باب الوقوف ولو كان الامر كذا لاستعملوا كل من وجدوه واقول ايضا ان تذكرهم لما جرى لهم من الافعال وما حل بهم من الحوادث فكيف ان لم قطعوا (33) عليه الشهادة مما يبتذل الوقوف ويثبت الحقائق واقول ايضا ان استعمالهم التدبير في كل شيء له عاقبة ينالون ان تكون عاقبته محمودة لا مذمومة ابطل للوقوف وانظر بالحق^١ واقول ايضا ان حمد^٢ للمحسنين وذمهم للمسيئين وكذلك تصديقهم للصادقين وتكذيبهم للكاذبين مما يبتذل الوقوف ويثبت التحقيق^٣ في هذه السبعة معاني مع ما تقدم في صدر الكتاب ينبئهم على تحقيق الحق فندتهم به على حدث الاشياء كما امرت الحكمة ثقالت

1) M اعلم. 2) M حال. 3) m. pnل, M add. pnل. 4) M in marg., sed in t. الحقائق.

(משלי 5, 8) הבינו פתאים ערמה וכסילים הבינו לב
 والمذهب الثالث عشر مذهب المتجاهلين وهم قوم¹ مع جحدهم²
 العلم جحدوا المحسوسات ايضا وقالوا ان لا حقيقة لشيء بثة لا
 لمعلوم ولا لمحسوس وهؤلاء اجهل من كل من تقدم ذكره لانهم كما
 اذا قيل لهم يمكن ان يكون الشيء قديما³ لا حديثا او حديثا
 لا قديما او حديثا قديما معا او لا حديثا ولا قديما يقولون نعم
 كذلك اذا قيل لاحدهم يمكن ان يكون ذلك الانسان انسانا لا
 حمارا او حمارا لا انيسانا او حمارا انسانا معا او لا حمارا ولا انسانا
 يقولون ايضا نعم ومن صار به للجهل او⁴ اخرجته العناد الى مثل
 ذلك الحال فلا وجه لمكاملته⁵ ولا معنى لمناظرته وذلك انك كل
 دليل تورده عليه ينكره ويتعصب⁶ عليه بالكابرة ويحجز بالمباهنة
 وفي مثلهم يقول الكتاب (משלי 1, 18) בכל תושיה יתגלע
 ويقول ايضا (ibid. 23, 9) באזני כסיל אל תדבר כי יבוז לשכל
 מלאך ومن يناظرهم فيقول لهم بعلم قلتم انه لا علم ام بجهل فهو
 في عبث ان ليس عندهم للنظر حقيقة ولكن الوجه في هذا يرحى
 الله ان يجوعوا⁷ حتى يشكوا للجوع ويعطشوا حتى يبلغ منهم العطش
 ويضربوا الضرب الوجيع حتى يبكون ويبصرخوا فاذا [41] نطقوا بالافكار
 بالجوع والعطش والضرب فقد اقرؤوا بالمحسوس واذا التمسوا الطعام
 والشراب والراحة فقد اقرؤوا بأول شيء يلي المحسوس فلا نزال معهم

1) M القوم الذين. 2) جحودهم M. 3) m. et M semper
 nominn.!! 4) m. מן. 5) M لمخاطبته. 6) M sine ويعتصم عليه
 7) mss. et in hoc verbo et in omnibus sequentibus
 modum indicat. adhibent.

نسوقهم من شيء الى شيء حتى ندفعهم الى انعلم التامل فندفعهم
به ان الاشياء محدثة فان لم يقرؤا بهذا الامر فقد وقعوا في
البياس انتلم من الانصلايح وفيهم يقول الكتاب (مشل 22, 27) **ان
تכתוש את האויל במכתש בתוך הדיפות בעלי לא תסור
מעליו אולחו** وينبغي ان ابين ان عاينا مذاعب اخر سوى
هذه 12¹ ولتنها ليست² اصولا بل بعضنا في فروع³ من اصل
واحد وبعضنا فروع⁴ جمعت من اصلين او 3 ولا نلهم الحاجة الى
ذكرها ولا انسر عليها نلن بذكرى هذه 12⁵ اصلا وايضا في التفسير
عليها بطلت بذلك فروعها وانقضت شعبها ونبت اصل الاول ان
الاشياء محدثة وان محدثا احدثنا لا من شيء على ما شرحت
وبينت واذ قد استوفيت شرح⁶ هذه المذاعب وما استدلل به كل
فيق لمذعبه وما لزمه من النجاة فاتبع هذه الاقوال بما نعل بعض
اناس ان يسأل عنه في هذا انباب واقول من ذلك يسألون فاذا
كانت الاشياء محدثة كيف قل الحكيم (קהلث 4, 1) **دور חולך
ודור בא והארץ לעולם עומדת** فابين واقول ان الحكيم لم يعن
بهذا تنبئت الارض بلا نهاية لعمرها واقما جعل هذا القول دليلا
على اتينا محدثة وذاك بما نشاهدنا لا تفارقنا للحوادث الا دور
חולך ودור בא من انس وحيوان ونبات وغ كذاي مقيمة الى
آخر عابث⁷ فصمخ لنا بهذا اتينا محدثة ان كان ما لا⁸ ينفك من
(34) للحوادث محدثا نشمول هذه عليه او لعل متفكرا⁹ يتفكر ويقول

1) M mase. 2) m. om. 3) M شروح. 4) m. علميا. 5) M
صمخ. 6) m. om. 7) m. et M nomia.

كيف يحىء شىء لا من شىء فنقول لو كان المخلوقون يصلون الى الوقوف على هذا كيف هو لم يجب ان تُفَرِّد^١ عقولنا للخالف الاولى ان كان جميعنا يدرك مثله وانما حكمت العقول بتفريد الخالف بهذا الفعل ان لا طريق لمخلوق ان يقف عليه^٢ كيف هو فن يسومنا ان نريه^٣ هذه الكيفية انما سامنا ان نجعل انفسنا ونجعل خالقين ثلثا نشرف عليها بعقولنا من غير ان نشكلها او نصورها او لعلنا يتفكر في مكان الارض فيقول اى شىء كان في مكانها هذا فقلوبه هذا انما يلقى به من جهله بحد المكان وظنه ان معنى المكان هو ما كان موضوعا^٤ تحت الاشياء فتطالب نفسه بموضوع موضوع^٥ ويرى ذلك بلا نهاية فيتحير [42] فينبغى ان ابين ان حقيقة المكان ليس كما ظن وانما هو التقاء الجسمين المتماثلين فيسمى موضع تماسهما مكانا بل يصير كل واحد منهما^٦ مكانا لصاحبه فالارض الآن باستدارتها بعضها مكان لبعض وان لم تكن ارض ولا اجسام فساقط ان يقال مكان على وجه ولعله ان يتفكر ايضا في الزمان فيقول فن قبل ان تحدث هذه الاجسام كيف كان ذلك الزمان عاريا من كل موجود وهذا ايضا انما يقوله من يجهل حد الزمان ويظن انه شىء خارج عن الفلك وان الدنيا كلها فيه وليس حقيقة الزمان كذاك وانما حقيقته بقاء هذه الموجودات حالا^٧ بعد اخرى من الفلك وما دونه فلذا لم تكن

1) M sine *in marg. duae tantum literae* *salvae sunt.* 2) m. suff. fem. 3) m. *נורית*. 4) M in textu, at in marg. *מנוחה*, m. *נ'א* *مصنوعا*. 5) M *למחל*. 6) m. *כמות*. 7) m. et M *nomin.*

هذه الموجودات فساقت ان يقال زمان على وجه ولعله ايضا ان
يستقل هذه الاجسام فيقول هل هذه كل القدرة وكل الحكمة فنقول
خلق منها ما علم انا لخالق لتعلمه وتحفظه ويكفيها للاستدلال
به على ربوبيته فان قل قيل ترك شيئا لم يخلقه قلنا انيس عو
خالق كل شيء ولعله يقول كيف يقبل العقل ان نيس للعالم من
الحجر الا 4 آلاف و 603 سنة فنقول اذا اعتقدنا انه مخلوق فلا بد
له من ابتداء فرايت لو كنا نحن المخلوقين على راس 100 سنة
مصنعت للخليقة هل كنا نعجب فننكر ذلك فبالاحرى الا
ننكره في هذه المدة ولعله يقول في نفسه اذا كان عندنا ان من
ترك شيئا فهو فاعل بتركه ذاك ولم يزل الخائف تردد الاشياء الى
ان خلقها وان تركه ذاك يستحق فعلا فلم يزل معه فعل على طول
الزمان فنقول انما صارت تترك الناس افعلات لا تبهم انما يفعلون
الاعراض فان لم يرضوا غضبوا وان لم يندموا احتبوا وانما الخائف
فعله ان يحدث الاجسام والاجسام فلا ضئ لها فيكون اذا تركها
فقد فعله بل اذا ترك ان يحدثها لم يوجد سواء ولعله ان
يتفكر لآية علة خلق الباري هذه الموجودات فهي علة ثلاثة
اجوبة الاول ان نقول خلقها لا لعلته ولا يكون مع ذلك علة
لان الانسان انما يصير علة اذا فعل لا لعلته لتضييعه دفعه
وهذا مرتفع عن الخائف والثاني اراد بذلك اختيار الحكمة وايضا احتبا
وعلى ما قل (تتלים 12، 145) להודיע לבני האדם גבורתו

1) m. om. 2) m. مع. 3) M infim [= 653]. 4) m.
cf. p. 57 ann. 2. 5) M V conj. 6) M فبالاحرى
7) M فعلها. 8) M شيء. 9) m. עבדה.

والثالث اراد بذلك نفع المخلوقين بما يستعملهم فيه فيطيعونه وعلى ما قل (ישעיה 48, 17) **אני י' אלהיך מלמדך להועיל מדריךך בדרך חלך** وان قل ولم¹ لم يخلقها قبل هذا الوقت قلنا لم يكن وقت فيستل عنه وايضا كذا سبيل المختار ان يفعل متى شاء

كملت المقالة الاولى

المقالة الثانية

(35) في ان محدث الاشياء واحد تبارك وتعالى اصدر في هذه المقالة بان اقول ان مبادئ العلوم جلييلة ومناهيها لطيفة وانها تبلغ الى معلوم اخير فلا يكون وراءه معلوم آخر وان الانسان يترقى في معلوماته من حال الى اخرى فكل منزلة يصير اليها فهي بالضرورة تكون الطف وادنى من المنزلة التي قبلها حتى تصير المنزلة الاخيرة الطف المعلومات كلها وادقها فاذا وافاها الانسان على تلك الدقة فهو ما طلبه فلا يجوز له ان يحاولها ان تكون جلييلة فان هو رام ذلك فائما رام الرجوع الى المعلوم الاول الذي منه ابتدئ او الثاني الذي به تني وهو معما جار على مراتب العلم وتعدى فكلما اخذ في التحليل في المعلوم الاخير فائما هو اخذ في ابطال نظره بل ابطال علمه والرجوع الى الجهل به وينبغي ان اشرح من اين قلت هذه الالاقوال ثم اتبعه بالسبب الذي دعاني الى تصديرها في اول هذه المقالة فليبين أولا ان مبادئ العلوم جلييلة واقل لانها تبتدى من المحسوس وكل شيء يقع عليه المحس

1) m. om. 2) m. מבארך. 3) m. inducit verbum מעמד.

فهو الشيء العلم الذي لا يتفاضل الناس فيه فيعلمون به احداهم
افضل¹ من الآخر بل لا يفضلون به على البيناهم اذ تجدنا² تحس
ببصرها ومعها كما يحسسون فشيء ساوت فيه البيناهم الناس ليس
يجوز ان يكون شيء³ اغلظ منه فاذا وقف الانسان على هذا
الشيء المحسوس فعلم انه جسم راعى بلطف عقلاء ان فيه اعراضا
وذلك لما رآه يسود وقتا ويبيض وقتا ويحمر وقتا ويبعد وقتا ثم
يزيد في التدقيق فيرى ان فيه معنى⁴ خاصا معنى كم وذلك
بوقوفه على معنى طول وعرض وعمق ثم يزيد في التلطيف فيرى
ان معه معنى يسائر وضعه حاصله المكارم وذلك ملاقاته ثم يمر
مع دقة نظر فيحصل الي ان معه معنى يسائر حاصله الزمان
وذلك بقاؤه وعلى هذا لا يزال⁵ يبالغ⁶ ويحايى⁷ وهو منساق⁸ مع
فكره وتمييزه حتى يبلغ الي آخر ما يدركه فيكون ذلك الاخير
الطيف ما حصل له كما كان ذلك الاول ابتداء⁹ ما حصل له فن
هاعنا حكمت بان آخر المعلومات انطفئنا وقلت ان الانسان يترقى
من معلوم الي معلوم حتى ينتهي¹⁰ الي معلوم لا معلوم وراءه
لثلاث خلال احديهما لان الانسان اذا كان جسمه¹¹ محدودا
متناهيا فيجب ان تكون كل قواه متناهية وقوة العلم احداها وعلى
ما قلت في السماء ان وقت¹² بقائنا واجب ان تكون متناهية
والثانية لان العلم انما ينحصر للانسان من اجل ان له نهاية فان

1) M in marg. العلم اعلم. 2) M perf. 3) m. 'a et om. منه.
4) M plur. 5) m. et M pl. 6) m. يبالغ. 7) m. يمحاي.
8) m. NONIN, M NONIN (= أجف). 9) m. add. بالمعلوم. 10) M
جسمها. 11) M قوة ut edd. 12) M.

ظنّ أنّه لا نهاية له بطل انحصاره وإذا بطل فلك بطل ان يعلمه
 احد والثالثة لان الاصل الذي ينشؤ منه جميع العلوم اعنى
 الحس متناه لا محالة فليس يجوز ان يكون ما ينشؤ منه غير
 متناه فيخالف الفرع الاصل وقلت ان الانسان يرتقى فيها من
 حال الى اخرى لان جميع العلوم لها اصل تنشؤ منه وليس
 للجهل له اصل ينشؤ منه وأما للجهل عدم العلم فقط كما شرحنا
 في امر الظلام أنّه عدم النور وليس ضده وكمثل ما دللنا هناك ان
 الظلام لو كان ضد النور لم ينقلب الهواء المظلم فيصير نورا فكذلك
 نقول ههنا ان للجهل لو كان اصلا كالعلم لم يجوز ان ينقلب للجاهل
 علما بل كان العلم والجهل يجتمعان في جزء واحد فيتمانعان ثم
 ههنا قلت ان الانسان يرتقى في العلم من حال الى اخرى لانه
 ينشؤ من اصل ويتفرع وليس يجوز ان يرتقى في الجهل من حال
 الى اخرى اذ ليس في الجهل منازل يسلك فيها وأما هو ترك علم
 شيء بعد شيء وعدمه² وقلت حتى تصير المنزلة الاخيرة ادق
 والطف من اللّ على ما نشاهد ان الثلج ينزل من معدن الهواء
 فنراه كالبحر فندق النظر فنعلم أنّه من ماء ثم نلطف الفكر ايضا
 فنعلم ان ذلك الماء لم يرتفع الا على سبيل التبخير والتصاعد
 فاعتقدنا ان اوله بخار ثم اغرقنا ايضا فقلنا ولا بدّ لذلك البخار

1) m. om. et leg. postea له. 2) m. et M suff. fem. 3) m
 نراه ينزل من الجو كالبحر فنتفكر في امره فنعلم انه ماء جامد M
 فنرى فنلطف النظر فنعلم ان اصل ذلك الماء بخار ارتفع من الارض وهو
 الطيف من الماء ونغرق في النظر ونعلم ان شيئا كان سبب البخار
 cet.; ofr. p. 65 ann. 2. حتى رقا من الارض وهو الطيف منه فقد تبين لنا

من سبب يرقيه فقد تبين ان السبب الحاصل لنا اخيرا هو الطف
 من البخار الذي هو الطف من الماء الذي هو الطف من الثلج
 فهذا السبب اللطيف الذي¹ اليه قصد الانسان فوصل وقلت انه
 من حاول ان يكسرون آخر معلوماته مثل اولها ظالم² لها على ما
 اوضحت من رسومها وترتيبها وقلت بل هو مفسد علمه³ راجع في
 مطلوبة (36) كمن الزم نفسه ان يكون السبب المرقى البخار من
 الارض ثلجا مثل الثلج الذي خاص فيه أولا فقد ضيع مطلبه
 من اجل انه ان كان انما طلب ثلجا⁴ قائلين كان حاصله له
 بغير طلب فان لم يفصح بالمطالبة بان يكون ثلجا او ماء بل قال
 اريد ان اراه والا لم اقبله فهو قائل بانى طالبه ثلجا او ماء او
 بخارا لكنه طالبه بلفظ غير اللفظ الاول ان كان لا يجوز ان ترى
 في هذا الباب الا هذه الاشياء فان هو عاد على⁵ سبب البخار
 بالابطال لما لم يحصل له مرثى⁶ فقال انه لا سبب فقد ابلل
 معنى قد صح عنه لطمع كاذب او راي فاسد فان قد
 استوفيت هذه الشروح فينبغي ان ابين السبب الذي دعاني الى
 تقديمها هنا واقول اتى لما وصلت الى باب معرفة الصانع رايت
 قوما يدافعون ذلك لعلة انهم لم يروه وآخرون لسبب غموضه
 وغموض معناه ودقته عن كل دقة وآخرون يسومون ان تكون بعد
 معرفته معرفة اخرى وآخرون يسومون تصوره في اوهامهم جسما
 وآخرون لا يفصاحون بتجسيمه لكنهم⁷ يطالبون له التسمية او كيفية

1) m. om. 2) m. et M accus. 3) m. علمه. 4) M add.
 in marg. مثل الثلج الذي فيه خاص أولا. 5) M in rasura,
 m. بابطال et عن. 6) M مراده. 7) m. cum suff. singul.

او مكان او زمان او ما اشبه ذلك بمطالباتهم هذه في المطالبة
 بالجسم بعينها ان هذه الاوصاف¹ في معنى الجسم فقدّمت هذه
 المقدمة² لازيل موهوماتهم واريح النفس³ من مؤنّتها⁴ واحقق ان
 كون⁵ معنى الباري في غاية اللطف في⁶ صحتة ووجودنا له بعقولنا
 ادق من كل معلوم في حقيقته فالذين قالوا لا نصلى الا بما تراه
 عيوننا وابطلوا العلوم فقد ردت عليهم في ذكرى مذهب الدهريين
 واهل السعور والوقوف بما⁷ فيه كفاية ما⁷ ان احتيج الى تأمله
 فليعد النظر فيما قلته هناك والذين يلبون معناه لدقته وغموضه
 فقد تركوا مطلوبهم الثاني بعد الاول وذلك اتك تعلم اتى قد
 شرحت في باب حدث العالم انا غزونا فيه الى امر عميق دقيق
 لطيف غامض لم ير مثله وقلت ان فيه يقول الكتاب (קהلح 24, 7)
 רחוק מה שהיה ועמוק עמוק מי ימצאנו وقد رايت غيرنا
 كيف نوقم ذلك المعنى كالغبار والشعرات والجزء الذي لا يتجزأ
 ونحن كيف خرج لنا شيء لا من شيء فاذا كانت هذه حال
 المعلوم في تلك المنزلة فبالضرورة تكون حال المعلوم في المنزلة التي
 بعدها اعنى الباري عز وجل اللطف من كل لطيف وغمض من
 كل غامض وادق من كل دقيق واعرف من كل عميق واقرى من
 كل قريب واشمخ من كل شامخ حتى لا يمكن ان يقف على كيفيتها
 بتة وفي ذلك يقول الكتاب (ايوب 7, 11) החקר אלונה תמצא
 אם עד תכלית שדי תמצא גבהי שמים מה תפעל עמקה
 משאול מה תרע ארובה מארץ מדה ורחבה מני ים والذين

1) M. لا تكون الا لجسم. 2) M. الكلام. 3) M plur. 4) m. مؤنّتها. 5) m. om. 6) m. معنى. 7) M om. مؤنّتها.

راموا ان نريهم^١ جسمها فلينتبهوا^٢ من غفلتهم اليس الجسم هو كان
 اتي معلومنا وما فيه من الآثار فحصلنا وفتشنا حتى وصلنا الى
 معرفة صانعه كيف يوجعون الى ^{א' ב' ג' ד' ה' ו' ז' ח' ט' י'} مثلا فيحاولوه جسمها
 وهل كان الجسم الذي انتمسنا له الصانع شخصا معروفا بعينه حتى
 يجوز ان يكون صانعه شخصا آخر سواء اتما انتمسنا صانعا لكل
 جسم رايانه وعقلناه فكل جسم يحصل في فكرنا فهذا الصانع صانعه
 وهو خارج عن ذلك والذين انتمسوا ما وراءه فقد حصلنا ما
 راموه من جهة الانسان العالم ووجوب تناقي علمه بتناقي قوته ومن
 جهة المعلوم انه ان لم يبلغ الى نهاية فينفذ لم يذبحصر للنفوس
 ومن جهة الاصل الذي عليه (37) بنيت العلم باسرها فزبد ذلك
 شاعنا شرحا واقول فلعل طائفة^٣ يظن انهم يكون بعد هذا
 المعلوم معلوم آخر واتما فكر احد الناس لم يئله او افتدراجم اجتماعين
 لم تحصل اليه فاعول ان هذا وهم فاسد من اجل ان جميع
 المعلومات اتما تعلم بتوسط الجسم على ما قدمنا في صدر الكتاب
 فاذا خرج المعلوم عن ان يكون جسم او متوسط جسم فقد
 امتنع ان يكون وراءه معلوم آخر بقية واتما ان الذين لم يطالبوا باذباته
 جسمها لكنهم طالبوا بان تكون له حركة او سكون او غضب او
 رضا او ما اشبه ذلك فقد طالبوا بكونه جسم على الحقيقة بطريق
 المعنى لا بطريق اللفظ ويشبهون من دل ليس الطالب ^{א' ב' ג' ד' ה' ו' ז' ח' ט' י'}
 بمائة درهم لكتي اطالبه بجذر ربوة فانه اتما ازال عن ^{א' ב' ג' ד' ה' ו' ז' ח' ט' י'} لفظ
 المائة واتما معناها فتأبث فاذا امتنعت المتالبة بانه جسم ارتفعت

1) m. נריתמה, M נריתמה, cf. Mufassal p. 53 l. 4. 2) m.
 3) M in marg. emendat. א' ב' ג' ד' ה' ו' ז' ח' ט' י'. 4) m. et M nomina.

معها المطالبة بشيء من اعراض الجسم بالكليّة وأما ردت الكلام
 في هذه المقامة مع عائق الاختصار لاشبعها شرحا لأنها قلعة
 جميع الكتاب وقطبه فالبحث اليسير فيها يغنى عن تعب كثير
 بعدها فان قلّا قائل فكيف صار هذا المعنى يحتاج فيه الى هذا
 التعب الكثير والى هذه الاقوال الواسعة قلنا ان ذلك لسببين
 احدهما لان كلّ شيء عزيز فالعناية بحصوله اكثر واعزّ واوسع من
 العناية بالشىء الهين كما هو معلوم ان وجدان الزجاج اسهل من
 وجدان الجوهر والثاني لان الخاصيين في هذه المعرفة كثرت اقوالهم
 وكان سبب ذلك اما قلّة بصر او تعدّد للدفع او ترك وتوان او
 ميل الى شهوة على ما قدّمنا في صدر الكتاب فلذلك احتيج
 الى الكشف عن خطائهم معا احتيج الى ايضاح الخلق فاذ فرغت
 من هذه المهمات فابتدئ بنفس المقالة واقول عرفنا ربنا جدّ وعزّ
 على قول انبيائه أنّه واحد حتى قلدر علم لا يشبهه شيء ولا
 يشبهه^٥ افعاله واقاموا لنا على ذلك الايّات والبراهين فقبلناه بالعاجل
 الى ما يصحّ^٦ لنا بالنظر فلما أنّه واحد فقلوه (דברים 27, 6)
 שמע ישראל " אלהינו " אחד وايضا قوله (ibid. 32, 39) דא
 עתה כי אני הוא ואין אלהים עמדי وقوله (ibid. 32, 12)
 " בדר' ינחנו ואין עמו אל נכר وأما أنّه حتى فقلوه (ibid. 5, 58)
 כי מי כל בשר אשר שמע קול אלהים חיים מדבר מתוך
 ראש وقوله (דמיה 10, 10) ו" אלהים אמת הוא אלהים חיים

1) M om. 2) m. מלי. 3) M מלי מליה = المملوہات
4) cfr. infra. 5) sive یضح, M یحصل sine لنا.

وملך عולם وأما أنه قادر فقولہ (ایوب 2, 42) یدعني כי כל
 תוכל ולא יבצר ממך מזמנה وقولہ (ד"ה" 1, 11, 29) לך
 הגדולה והגבורה - وأما أنه عالم حكيم فعولہ (ایوب 4, 9) חכם
 לבב ואמין כח وقولہ (ישעיה 28, 40) אין חקר להבונתו وأما
 أنه لا شيء يشبهه ولا أفعاله فقولہ (תהלים 8, 80) אין כמוך
 באלהים " ואין כדעתיך وبعد ما سمعنا هذه ال6 معاني من
 كتب الانبياء اخذنا في اثباتها من طريق انظر فوجدنا كذا
 وظفنا معه بابضال كل نعن يتعرض علينا من خالفنا على شيء
 منها وملك انهم انما يرومون ذلك من وجبين لا ثالث لهما
 احدهما قياسه على المخلوقين والآخر اخذنا بكل نقطة نلفظ بها
 من صفته وكل لفظة رسمت في كتبه بتجسيم تلك اللفظة لا بمجازها
 وعند تمكننا من هذه المعرفة نوضح جميع ذلك بقدرة الرحمن
 وحوله

فقول أولا اني وجدت ما يدل على انه واحد بعد ما تقدم من
 الأدلة ما اقوله ان صانع الاجسام لما كان ليس من جنسها
 وكانت الاجسام كثيرة وجب ان يكون هو واحدا ¹ أنه (38) ان
 زاد على الواحد وقع عليه العدة ودخل تحت رسوم الاجسام
 وايضا لان العقل انما قضى في معنى الصانع بما لا بد منه
 فالواحد هو الذي لا بد منه وأما ما زاد عليه فنه بد وغير
 محتاج اليه وايضا لان الصانع الواحد ثبت بالدليل الاول الذي
 هو دليل الخلق وأما ما زاد عليه فاحتاج الى دليل ثان ² سرى

1) M واحد (6 in rasura). 2) M الواحد. 3) M in marg:
 فكل.

فذلك السدليل ليدلّ عليه ولا سبيل الى دليل ليس من جهة
للحدث بوجه وبعد هذه الثلاثة ادلة على انه واحد اقول ان كل
حجة تبطل كون الاثنين فهي حجة للواحد وقد وقفت على ما
تقدّم من ردّها على اصحاب هذا المذهب واقول هاهنا ايضا اني
وجدت هاؤلاء اذا قيل لهم لم اسندتم¹ الموجودات كلّها الى
اصلين فقط ولم تزعموا ان لكل نوع منها اصلا على حدته يقولون
انّا رايناها وان كثرت فنونها تجتمع الى² النفع والضرّ ولا ثالث
بينهما فلذلك اسندناها الى اثنين³ فتصقحت هذا القول فوجدت
ان⁴ للمقابل ان يقابلهم فيقول قد وجدنا النفع والضرّ كلّهما يجتمع
الى الخمس حواسّ فنهما⁵ ما يحسّ بالبصر ومنهما بالسمع وكذلك
بالثلاث الاخر فلستم⁶ اولى بجمعها الى 2 من غيركم بجمعها الى 5
وله ان يقابلهم ايضا بان كل نفع وضرّ يجتمعان تحت اللون واصول
الالوان الطبيعية 7 بياض وسوان وخضرة وصفرة وحمرة ولون السماء
ولون الارض 7 فليس 8 اولى بصمّ الكل الى 2 من غيرهم بصمّها الى 7
وله ان يقابلهم ايضا بأنهما مجتمعان تحت الطعوم واصول الطعوم
9 الحلو والدسم وهما حارّان رطبان والمُرّ والملح والحريف وفي حارة
بابسة والحامض والقبض والعفص وفي باردة يابسة والتنفّيه وهو طعم
الماء والقثاء وهو بارد رطب فليس 8 اولى بجمعها الى 2 من جمعها
الى 9 وكذلك يقابلون بالاربع طبائع التي⁹ يستند اليها الكلّ

1) M VIII conjug. 2) M ^{١٠}١٠. 3) m. ٢٨٢. 4) M om.
5) M emendatum ex altera manu, m. suff. femin. et يحسّ. 6) M ^{١١}١١ (= فليس 8? ofr. infra). 7) M التراب. 8) codd.
الذي.

وكذلك بالعشرة مقولات التي على الجوهر وكذلك بستة انواع للحركة
وكذلك 7 انواع¹ اللمية وكذلك بالذات الارزاق والذات القضايا والذات
الاشكال² لا اصيل للخطب حتى يصدق فساد ما ذهبوا اليه من
وجه الحكم ايضا باختلاف عدد ما من بين سائر الاعداد وفصلهم
عليه³ واريد ذلك ايضا واقول ان كان كل واحد منهما اذا اراد
خلق شيء لا يتم له الا بمعاونة الآخر له فجميعا عاجزان ومع
ذلك فان كل ارادته تقتصر الآخر الى معاونة جميعا مستعززان وان
كلنا مختارين فشاء احدنا احتياك جسم وشاء الآخر امتنعه وجب
ان يكون ذلك للجسم حيا ميتا معا واقول ايضا وان كان كل واحد
منهما يقدر ان يخلق شيئا عن نفسه فجميعا غير عاقلين وان كان
لا يقدر على ذلك فجميعا عاجزان واقول ايضا ان ذنا متصلين فيما
واحد وان ذنا منفصلين فثالث بينهما ولا اسوي الاثنين عاقلين
بائسلا والنور المتماثلين بلا شك ان عذس عرمان واوانك عندكم⁴
جسمان⁵ فخرجت هذه الحجج موافقة لما قلت انشأ من انه ليس
خائف غير الواحد كقولنا (بربريس 4, 35) انا هو اله اله
بي⁶ هو اله الهين اين עוד ملحدوا وايضا (ibid. 4, 39)
ودעת اليوم وهكبت ال לכך כי⁷ הוא האלהים בשמים
ממעל ועל הארץ מתחת אין עוד وايضا (ישעיה 22, 45)
פנו אלי ודושניו כל אפסי ארץ כי אני אל ואין עוד وايضا
(ibid. 45, 6) למען ידעו ממורח שמי וממערבה כי אפס

1) M ex altera manu انون. 2) M sine artic. 3) M
suff. femin. ex alt. manu. 4) m. om. 5) m. suff. singul.
6) m. et M in tota pagina praecedente semper ין pro יא.

בלעדי אני " ואין עוד ואיضا (ibid. 45, 5) אני " ואין עוד
 זולתי ואיضا (ibid. 45, 21) הלא אני " ואין עוד אלהים
 מבלעדי — وما نحا هذا (89) النحو فان قل قائل فإ معنى
 هذين الاسمين المستعملين دائما في المقراء " אלהים قلنا قد
 احکم אתהما למעنى واحد كقوله (ibid. 45, 18) כי כה אמר י'
 בורא השמים הוא האלהים وقوله (תהלים 3, 100) רעו כי י'
 הוא האלהים فبعد هذا التقييد لا يبالى ان يصف احدهما
 بفعل والآخر بفعل آخر ونظير هذا في اللغة (שופטים 9, 29/30)
 וילך ירבעל בן יואש וישב בביתו ויגור בעדו ולגרעון היו
 שבעים בנים יצאי ירכו ויגור בעדו ויגור בעדו ויגור בעדו
 آخر ولم يبال ان قد قيد القول بان ירבעל هو גרעון وان قال
 وما معنى قوله (תהלים 28, 45) אלהי יי' לדיבכי וכדלכ
 (שמואל II, 14, 22) ירעם מן שמים " ועליון יתן קולו
 قلنا له هذا تعليل فان ירעם לא " ולאת עליון העירח לאת
 אלהי ולאת " ونظيره في اللغة (תהלים 2, 49) שמעו זאת
 כל העמים האזינו כל יושבי חלד גם בני אדם גם בני איש
 יחד עשיר ואביון معناه לאתکم עמים ולא אתכם יושבי חלד ולא אתכם
 בני אדם ולא אתכם בני איש ونظير قوله ايضا (ישעיה 2, 44)
 אל תירא עבדי יעקב וישרון בחרתי בו ולא את יעקב ולא את
 ישרון بالجمله اقول كلما يوجد في قول الكتاب وفي كلامنا نحن
 الموحدين من لفظ في صفة خالفنا او في فعله يخالف ما لوجب

النظر الصحيح فأنه لا محالة له مجاز من اللغة يجد الراصدون
 إذا هم التمسوه وليس يحتاج هذا الباب الى ان اتسع في شرحه في
 هذا الكتاب وايين طرق¹ الخبازات والاستعمالات واتساع اللغة لآتى
 قد شرحت من ذلك مقدارا² واسعا في صدر تفسير التوراة
 اختصر به دون اعادته هاهنا واقتصر على بيان ما في اللغة عند
 كل شبهة ترد فقط وان قال وما معنى قوله (ישעيا 10, 48) ועתה
 אדני "שלחני ורוחו قلنا يستقيم ذلك ان يكون معناه بروחו
 كقوله (תחלים 4, 105) דרשו "ועוז ושרת בירזו" وكقوله
 (ישעيا 2, 60) ועליך יורה "וכבודו עליך יראה وشرת
 (תחלים 17, 102) כי בנה "ציון נראה בכבודו. كقوله (ישعيا
 5, 13) "וכלי זימנו وشرת (חבק 11, 3) כועס חצער ארץ
 כזאى شرحه هاهنا (נחמيا 30, 9) ותער בכ כרוחך ביד
 נביאיך فلى نرى من هذا ورد فوجدنا له مجازا ومصرفا ممكنا
 لم يك علينا اكثر من ذلك ثم افردنا آتى وجدت من تزييف
 النشر مما يدل على انه حتى قادر علم هو ما صدح لنا انه خلق
 الاشياء ففى فطر عقولنا كحجج انه لا يصنع الا قادر ولا يفدر
 الا حتى ولا يكون المصنوع المتقن الا ممن علم كيف يجيء المصنوع
 من قبل ان يصنعه فبيده³ اذ معلى وجدنا عقولنا نصانعنا بدبهة
 وجدانا واحدا وذلك بما صنع ثبت له انه حتى قادر علم على ما
 بينت ولا يجوز ان يصل العقل الى واحد من هذه اذ معالى
 قبل الآخر وانما يصل اليهما دفعة لما استحال عنده ان يصنع غير

1) M singul. 2) m. nomin. 3) Cfr. ibn Ezra. 4) m.
 add. suff. ה. 5) m. כאלא.

حتى وان يصنع غير قادر وان يجيء فعل تآم منتقن ممن لم يعلم كيف يجيء الفعل ان كان من لا يعلم كيف يجيء الفعل لا يكون فعله متقنا ولا محكما فلما حصلت لعقولنا هذه الـ ٣ معاني دفعة لم يمكن السننا ان تؤتيها بكلمة واحدة ان لم تجد في اللغة لفظة تجمع هذه الـ ٣ معاني فاضطررنا الى ان^١ نعتبرها بثلاثة الفاظ بعد تقييدنا القول بشرح ان العقل رآها بديهية فلا يظن الشك ان القديم تبارك وتعالى فيه^٢ معان متغايرة فان هذه المعاني هي كلها في معنى انه صانع وانما تعبیرنا هو الذي دفعنا الى اخراج هذا المعلوم بثلاثة الفاظ ان لم نجد في الكلام الموضوع لفظة تجمعها (40) ولم يجز ان نختار لها لفظة فنكون اللفظة غير متعارفة تحتاج الى تفسير ونعود الى الفاظ كثيرة مكانها فان توهم متوهم ان هذه المعاني توجب تغاير^٣ اعني ان يكون هذا غير هذا بينت له فساد ما توهمه بالنظر الصحيح وذلك ان الغيرة والتغاير انما تكون في الاجسام والاعراض وانما خالف الاجسام والاعراض فرتفع عنه كل غير وتغيير ثم لا اقنع حتى اشبعه شرحا واقول كما ان قولنا صانع ليس يفيد زيادة في ذاته وانما يفيد ان له هاهنا مصنوعا كذا قولنا حتى قادر عالم التي هي شروح صانع بل لا يكون صانع الا من هذه المعاني له دفعة ليس يفيد زيادة في ذاته وانما يفيد ان له هاهنا مصنوعا وبعد تأمل هذا واحكامي له عدت الى الكتب المقدسة فوجدت فيها في ابطال الغيرية عنه (דברים 35, 4) אין עוד מלבדו وايضا (א'יוב 14, 26)

1) M add. نوّديها. 2) פי. m. 3) m, חנניר, חנניר M. 4) מלחניר ואלמגניר M.

استدلوا من المكتوب كما نعل بعضهم يقول رأيت الكتاب يقول ان
 لله روحاً¹ وكلمة ذاك قوله (שמואל II 2, 23) רוח י' דבר ב'י
 ומלחו על לעוני قلنا له ان هذه الروح والكلمة مخلوقتان² وهما
 نللك الكلام المفضل الذي اوحى الله به الى نبيه وقد علمنا
 ان الكتب تسمى اسم الله **נפש** كما قال (תהלים 4, 24) **אשר**
לא נשא לשון נפשי مقام **עמי** فكما³ كان في المسخوسوقين
נפש ורוח معنى واحداً وكانت **נפש** للخالق معناها اسم
 كانت له **רוח** معناها وحى ونبوّة وهذا من عاوّلاء المستدلّين
 قلّة بصر بلغة العبرانيين وكذلك وجدت بعضهم يستدلّون⁴
 بان الكتب قالت ان روح الله تصنع بقولها (איוב 4, 33) **רוח**
אל עשתי נשמת שדי תחיני وقالت ان كلمته تصنع بقولها
 (תהלים 6, 33) **ברבר י' שמים נעשו וברוח פיו** فرأيت هذا
 ايضاً من قلّة بصرهم باللغة وأنما تريد الكتب بقولها ان الصانع
 صنع الاشياء بقوله بأمره او بمراده او بمشيئته أنه صنعها قصداً منه
 لا على طريق العيب ولا الغفلة ولا الضرورة على ما تقول (איוב
 18, 28) **وهو باחד ومي ישיבנו ونפשו אותה ויעש** وتريد
 بقولها⁵ أنه صنعها بكلمته و**ברוח פיו** ويقول وبدمعته انه صنعها
 دفعة لا في مدّة ولا جزء جزء على ما يقول (ישעיה 48, 13)
קורא אני אליהם יעמדו יחדיו وتمثّل لنا ذلك بالشىء الذي
 نقول له تعال او تنفخ عليه بروح فينا كذاك (תהלים 6, 33)
 و**ברוח פיו כל צבאם** (ibid. 18, 16) **منشמת روح אפך** ومع

1) m. et M nomin. 2) codd. مخلوقين. 3) M فبا. 4) m.
 et M nomin. 5) M singul. 6) m. suff. masc.

ذلك فاجدهم تاركين لمذهبهم لأن الكتب تقول ان يده تصنع
(أيوب 9, 12) כי יד י עשתה זאת وان عينه تحفظ (مزملي
22, 12) עיני י נצרו דעת وان كرمه يحشر (ישعيا 8, 58)
כבוד י יאספך وان غضبه يصعد (חזקיה 31, 78) ואף אלהים
עלה בהם وان رحمته تقبل (ibid. 119, 77) יבואוני רחמיך
ואחיה فيكون كل واحد من هذه المعاني وما يوجد مثلها له
خواص اخر مزادة على الروح والكلمة ان لهذه كلها فعل منسوب
كما لتلك فعل منسوب وهذه^١ ارشادك الله وامثالها مجازات عندنا
في اللفظ واتساعات اتسعت بها اللغة ولكل واحد منها تقريب^٢
وتفهم شرحه فيما يستأنف بعون الرحمن والغيت بعضهم^٣
يتناول قصة (مزملي 52, 8) י קנני ראשית דרכי على ان الله
كلمة قديمة لم تنزل معه تخلف وهذا باب قد رددت^٤ مرة قبل
هذه على الذين صرفوه الى الروحانيات وبيّنت ان لفظة קנני
معناها خلف واوضحت ان تلك الصفة صفة للحكمة وليس يران بها^٥
انه خلق الاشياء بالة في الحكمة وانما (42) يران انه خلقها بحكمة
يشهد من يراها بان حكيما صنعها ورايت آخرين يتعلقون بقول
الله (בראשית 1) נעשה אדם בצלמנו ويقولون ان هذا اللفظ
يؤمى الى كثير وهؤلاء اجهل من اولئك لانهم لم يعلموا ان لغة
بنى اسرائيل تطلق للعجليل ان يقول نفعل ونصنع وهو واحد
كما قال بلق (במדבר 6, 22) אולי אוכל נכה בו وقال דניאל
(2, 36) דנא חלמא ופשרה נאמר קדם מלכא وقال מנוח

١) م. م. ٢) M in marg. تترتيب ٣) M قسوما
٤) م. د. ٥) eodd. ب.

(شوفטים 15, 18) נעצרה נא אוחך ונעשה לפניך גדי עיים
وما اشبه ذلك وآخرون يتوقعون بقصة¹ (בראשית 1, 18) וירא
אליו "באלוני ממרא" فيقولون ان هذا المعنى الذي ظهر لابراهيم
المسمى بهذا الاسم هو: 3 لانه شرح بعده فقال وحנה שלשה
انשים נצבים עליו فابين ان هؤلاء اجهل من الجميع وذلك
لأنهم لم يلبثوا الى ان يصيروا الى آخر القصة ولو صبروا حتى
يسمعوا (ibid. 22) ויפנו משם האנשים וילכו סדומה ואמרהם
עודנו עכד לפני "לעلموا ان האנשים قد انصرفו ونور الله
ثبت على ابراهيم وابراهيم بين يديه فبطل ان يكون هو 4 وانما
ظهر النور أولا لابراهيم ليستدل به على أنهم اولياء فاضلون فلذلك
قال لهم (ibid. 3) אדני אם נא מצאתי חן בעיניך یعنی מלאכי
"או שלוחי" على طريق الاضمار الموجودة في لغة بنى اسرائيل
وفي لغات اخر كما يقولون (شوفטים 20, 7) לי ולגרעון يريدون
חרב לי ويقولون (ibid. 16, 2) לעזתים לאמר وقد اضمروا ויגר
לעזתים ويقولون (שמואל II 12, 15) ויטלח אבשלום את
אחיחפל הגילני وقد اضمروا ויקח את אחיהפל وما مائل ذلك
وهؤلاء السفوم يرمك الله اربع ثرى ثلاث منهم اقدم والرابعة
خرجت قريبا الاولى ترى ان مسيحهم جسمه² وروحه من الخالق
ثع³ والثانية ترى ان جسمه مخلوق وروحه من الخالق والثالثة
ترى ان جسمه وروحه مخلوقان وفيه روح اخرى من الخالق وانما
الرابعة فتقيمه⁴ مقام الانبياء فقط وتناول البنية المذكورة عندهم

اعنى M superser. 4) m. m. 3) وهو m. 2) قصة M 1)
المسيح.

فيه كما نتاول نحن (שמות 32, 4) בני ישראל انه
تشریف وتفصيل فقط وكما يتاول غيرنا معنى ابراهيم خليل الله
فهذه الفرقة الاخيرة يلزمها مما ارد به عليهم في هذا الكتاب جميع
ما اذكره في المقالة الثالثة في باب نسخ الشرع وجميع ما اذكره في
المقالة الثامنة في مجيء المسيح واما الفرقة الاولى القائلة بان بعض
الاله صار جسدا وروحا يلزمها مع هذين الرتين جميع ما لزم
القائلين بان الاشياء المخلوقة هي من البارئ والفرقة الثالثة القائلة
بان جسمه وروحه محدثان يلزمها ان جسما محدثا صار الها بمشاركة
شيء فيه الهى وقد يفيسونه على حلول النور في جبل סיני وفي
شجرة הדנה وفي قبة المحضر وهذا يلزمهم اعتقاد القبة والدנה والجبل
آلهة ايضا فيزدادوا شرا ومع ذلك يلزمهم ما ذكرته في باب النسخ
وفي باب مجيء المسيح واما الفرقة الوسطى فيلزمها ما لزم الفرقتين
جميعا يلزمها¹ ما يلزم² الاولى لقولها ان الروح الهية علوية وما لزم
الاخيرة لقولها ان الجسم محدث ومع ذلك ما في باب نسخ الشرع
ومجىء المسيح لا انفكاك عنه فذلك ما اختصرته لايضاح الرد على
من اعتقده اثنين او ثلاثة او ما زاد بل هو الواحد الفرد واتبع هذا
بما لعل قائله ان يقول كيف يكون ما هو الطف من كل لطيف
في المعنى اقوى من كل قوى فاقول ان الحكيم قد جعل لهذا الباب
آثارا في الموجود وذلك ان النفس الطف من الجسم وهي اقوى منه
وبها يتدبر ولذلك كان الآباء يحلفون (ירמיה 16, 38) הוי
אשר עשה לנו את הנפש הזאת وكذلك للحكمة الطف من

1) M suff. plur. 2) ej. لزم. 3) m. et M nomin.

النفس وفي اقوى منها وبها تتدبر ولذلك تجدها خاصة منسوبة
الى الخالق قوله (משלי 19, 8) " בחכמה יסד ארץ כונן
שמים בהבונה بل في الله عناصر هكذا نشاهد الماء الطف من
التراب وهو اقوى منه لأنه يغوص¹ فيه وقد يقلعه والريح الطف
من الماء وهي اقوى منه لأنها تحركه وقد ترقبه والنار اقوى من
الكل لان دائرة النار محيطة بالكل وبحركتها الدائمة تستقر الارض وما
عليها في المركز والحركة العلوية المشرقية التي تدبر الفلك الاعظم
لا يعرف احد لها سببا محركا الا امر خالقها تبارك وتعالى الذي
هو الطف من كل واقوى من كل فقد تبين ان كل شيء هو الطف
معنى من الآخر فهو اقوى منه وان قد قدمت هذه المعاني فاري
ان اتبع اكثر الصفات والاقوال التي يسئل عنها في هذا المعنى من
خاطر ببال وموجود في الكتاب² ومسموع من لفظ مؤمن واقدم
لذلك قولا جامعاً واقول ان كل ما يوصى اليه في هذا المعنى من
جوهر او عرض او صفة لجوهر او عرض فلا يجوز منه كثير ولا
قليل في معنى الصانع لان هذا الصانع تبارك ثبت لنا انه
صانع الكل فلم يبق جوهر ولا عرض ولا ما يوصفون به الا وقد
انكسار وائماز واجتمع وصح ان هذا الصانع صانعه فقد امتنع
واستحال ان يقال عليه شيء مما هو صانعه⁴ وكل ما يوجد⁵ في
كتب الانبياء من صفات الجوهر او العرض فلا بد من ان يوجد
في اللغة لذلك معان غير التجسيم حتى يتوافق ما اوجبه النظر
وكل ما نقوله نحن معاصر المؤمنين من اوصافه مما يتشبه بالتجسيم

1) m. يخوض. 2) M emendat., m. sine artic. 3) m. له.
4) M in textu يصنعه et in marg. ut m. 5) M يوجد.

فان ذلك ممّا تقريب وتمثيل وليس على مجسم الكلام الذى نقول
 مثله فى الناس فان قد بينت هذه الثلاث النكت فلا يغالطوك
 يا ايّها الناظر فى الكتاب ويدخلوا عليك الشبه من قولك كان
 ومن قولك اراد ومن قولك رضى وغضب وما اشبه ذلك وكذلك
 ممّا فى الكتاب فان هذه الالفاظ انما نقولها بعد ثبات الاصل
 على ما قدّمناه نترد اليه وتحمل عليه لان البناء انما يبنى من
 الاساس الى فوق ليس يبنى من فوق الى اسفل: فلا تتحير بسبب
 صفة تراها فى الكتاب او تجدنا مجمعين عليه فنرجع بها فى شك
 على الاصل الذى قد صحّ وثبت على الحقيقة وهذا ابسط
 هذه المعانى على العشرة مقولات وانكلم على كلّ واحد بما يصلح
 فاقول قولاً طين قوم ان هذا المعنى جوهر واختلفت فهمهم فيه
 فقال بعض انسان وقال بعض نار وقال بعض هواء وقال بعض فضاء
 وقال آخرون اقوالاً اخرى غير هذه ولما صحّ أنّه خالف كلّ انسان
 وكلّ هواء وكلّ نار وكلّ فضاء وكلّ موجود ومعلوم فقد بطل بدليل
 العقل جميع هذه الاوهام وكما صحّ ذلك بالعقل كذلك صحّ
 بالكتب وذلك ان الاشياء الموجودة خمسة اصول الجاد والنامى
 والحيوان والكواكب والملائكة ونفت الكتاب خمستها من ان تشبه
 الخلق او يشبهها فقالت فى اجل الجاد وهو الذهب والفضة
 (ישעيا 46, 5/8) لمي ترمיוני ותשו ותמשלוני ונרמה הזלים
 זהב מכים וכסף בקנה ישקלו فقله جلّ جلاله لمي ترمיוני
 ותשוو ابطل به ان يكون شئ يشبهه وقوله ותמשלוני ونرמה

1) m. VIII conjug. 2) M السفلى. 3) M عليها. 4) edd.

אבטל בה אן יכונן הו ישבה שיבא וקאלת פי אגל הנתב אלרז
 والساج (ibid. 40, 18—21) ואל מי תרמיון אל (44) ומה דמות
 תערכו לו הפסל נסך הרש וצרף בזהב ירקענו — וקאלת
 في الحيوان كله (דברים 18—16, 4) ונשמרתם כיאד לנפשותיכם
 כי לא ראיתם כל תמונה ביום — וקאלת פי الكواكب
 (ישעיה 26—25, 40) ואל מי תרמיוני ואשוח יאמר קדוש
 שאו מרום עיניכם וראו מי ברא אלה חמוציא במספר
 צבאם וקאלת פי الملائكة (ההלים 7, 89) כי מי בשחק יערך
 לו ידניה לו בבני אלים תجمעת כל موجود ونفت ان يشبه
 الباري او يشبهه الباري فهذه الاقوال القصيدة في الاصول المعول
 عليها ويحجب ان يرد كل كلام متشابه اليها بحيث يوافقها من
 مجازات اللغة فمن ذلك قول الكتاب (בראשית 1, 27) ויברא
 אלהים את האדם בצלמו בצלם אלהים ברא אותו פליין אן
 هذا على طريق التشريف وذلك كما ان له جميع الارضين وشرف
 واحدة منها بقول هذه ارضي وله جميع الجبال وشرف جبلا
 واحدا بقول هذا جبلى كذاك له جميع الصور وشرف صورة واحدة
 منها بان قال هذه صورتي على سبيل التخصيص لا على سبيل
 التجسيم ومنها قول الكتاب (דברים 4, 24) כי " אלהיך אש
 אוכלה הוא פליין אתה ייבד בזה אתה כאלה מעאבא מהלכא למי
 كفر וכזב ואחד פי اللغة تمثيلا 2 بلا كاف (ibid. 4, 20) ויוצא
 אהכם מכור הברזל מענה כמכור הברזל ואיضا (שמואל 1, 24)

1) m. add. اصول. 2) m. et M nomiu. 3) m. maso.

אחרי כלב מת אחרי פרעש אחר מענה ככלב מת
 וכפרעש אחד ואיضا (ד'ה"י I, 8, 12) ופני אריה פניהם כי בני
 גד מענה ובפני אריה כדלכ אש אוכלה הוא מענה כאש אוכלה
 هو معاقب ثم على الكتم واقول ان معنى التكم يقتضى شيئين
 لا يجوزان على الخالف احدها مساحة طول وعرض وعمق والآخر
 فصول واوصال تنفصل وتتصل بعضها ببعض ولا يقال على الخالف
 شئ من ذلك بدلائل من المعقول ومن المكتوب ومن المنقول فلما
 من المعقول فان هذه الاوصال والتوالييف هي التي طلبنا لها خالفا
 اقتصاؤه عقلنا فوجدناه لم يبق منها شئ الا وقد دخل تحت
 معنى انه صانعه واما من المكتوب فعلى ما قدمنا (דבר'ים 16, 4)
 פן תשחתון وسائر القصص واما من المنقول فانا وجدنا علماء امتنا
 الامناء على ديننا اينما¹ وجدوا شيئا من هذا التشبيه لم يترجموه
 مجسما بل رتوه الى ما يوافق الاصل المتقدم وهم تلامذة الانبياء
 وابصر بقول الانبياء فلو كان عندهم ان هذه الالفاظ على تجسيدها
 لترجموها بحالها ولکنهم صحّ عندهم من الانبياء سوى ما في عقولهم
 ان هذه الالفاظ الجسمية ارادوا بها معنى شريفة جليلة فترجموها
 على ما صحّ لهم في ذلك ترجموا (שמות 3, 9) הנה יד'י
 הא מחא מן קדם " وترجموا (ibid. 24, 10) ותחת רגליו
 ותחות כרסי יקריה وترجموا (ibid. 17, 1) על פי " על מימרא
 ד" وترجموا (בכדבר 18, 11) באוני " קדם " وكذلك كل ما
 اشبه هذا قال قد بينت ان المعقول والمكتوب والمنقول قد اجمعوا

1) M. 1.

على نفى التشبيه عن ربنا أبسط هذه الالفاظ الجسمانية واقول
 انها عشرة ראש كقوله (ישעיה 17, 59) וכובע ישועה בראשו
 ועין כقوله דברים 12, 11) עיני " אלהיך בה ואוזן כقوله
 (במדבר 18, 11) כי בכיתם באוני " זפה כقوله (שמות 1, 17)
 על פי " ועפה כקوله (תהלים 85, 89) ומוצא שפתי לא
 אשנה ופנים כقوله (במדבר 25, 6) יאר " פניו אליך ויד
 כقوله (שמות 8, 9) הנה יר " ולב כقوله (בראשית 21, 8)
 ויאמר " אל לבו ומעים כقوله (ירמיה 20, 31) על בן המו
 מעי לו ורגל כقوله (תהלים 5, 99) והשתחויו להדם רגליו
 فهذه الاقوال وما اشبهها من فعل اللغة واتساعها توقع كل واحد
 منها على معنى وتاويل ذلك متما تجده في (45) غير معاني الخالف
 فنعلم ان اللغة هكذا حقيقتها وسبيلها ان تتسع وتستعير وتمثل
 كما تتسع وتقول ان السماء ينطق ¹ כ'ק' (תהלים 2, 19) השמים
 מספרים כבוד אל وان البحر يتكلم כמ' ק' (ישעיה 4, 28)
 כי אמר ים מעיו הים לאמר وان המות يقول (איוב 28, 28)
 אכדון ומות אמרו وان החجر يسمع لقوله (יהושע 27, 24) הנה
 האבן הזאת תהיה בנו לעדה כי היא שמעה وان הجبل تنطق
 (ישעיה 18, 55) ההרים והגבעות יפצחו לפניכם רנה وان
البيف תلبس (תהלים 18, 85) וגיל גבעות תחגרנה وما اشبه
 ذلك ما لا يحصى بسرعة فان قل قائل ما الفائدة في ان تتسع
 اللغة هذا الاتساع فنلقى لنا هذه الشبه وهلا اقتصرت على * لفظ

1) M. femin.; infra emendare non ausus sum femm. تنطق
 et تلبس.

محکم فکفتنا هذه المونة فاقول لو اقتضت على لفظ واحد، نقل الاستعمال ولم يوصل ان يخبر بها الا على² بعض المقصودات لتلها اتسعت حتى انت بكل مراد واتكلت على ما في العقول والنصوص والآثار ولو اخذنا في وصفه على اللفظ للحقف لوجب ان نترك سميعا وبصيرا ورحيما ومريدا³ حتى لا نحصل الا على الانية فقط وان قد بينت هذا اعود على تلك العشرة بشروح معان واقول ارادوا الانبياء בראש معنى شرف⁴ وعلو كما قال هناك في الناس (تחלים 4, 8) כבודי ומדים ראשי وارادوا בעין عناية كقوله (בראשית 21, 44) ואשימה עيني علي⁵ وارادوا בפנים رضى وغصبا⁶ كما قال (משלי 15, 16) באור פני מלך חיים وقال (שמואל 1, 18, I) ופניה לא היו לה עוד وارادوا באזן قبول قول كقوله (בראשית 18, 44) ידבר נא עבדך דבר באזני אדני وارادوا בפפה ושפה⁷ بيانا وامرا⁸ كقوله (במדבר 27, 4) על פי אהרן ובניו (משלי 21, 10) שפתי צדיק ירעו רבים وارادوا ביר قدرة كقوله (מלכים II 19, 26) וישביחן קצרי יד وارادوا כלב حكمة كقوله (משלי 7, 7) נער חסר לב وارادوا במעים اللطف⁹ كقوله (תחלים 9, 40) ותודרך בתוך מעי وارادوا ברגל قهرا¹⁰ كقوله (ibid. 110, 1) עד אשית איכך חרם לרגליך فاذ وجدنا مثل هذه اللفاظ في الناس على غير التجسيم في بعض الاحايين

1) m. om. 2) الى M. 3) m. et M nomin. 4) M femin. 5) M cum artic. 6) m. et M nomin. 7) m. et M nomin. 8) M superser. فقه. 9) m. om.

فالأكو¹ ان يستقيم تفسيرها في معاني الباري على غير التفسير²
ثم اقول وقد وجدنا مثل هذه الالفاظ في جماد لا يستقيم ان
يكون له شيء من هذه الاعضاء وذلك انا نجد في اللغة للارض
والماء 12 لفظة اولها **ראש** (משלי 26, 8) **וראש** עפרות **חבל**
ועין כפולה (שמות 4, 10) **ובסה** את **עין הארץ ואזן** כפולה
(ישעיה 1, 1) **והאזני** ארץ **ופנים** כפולה (במדבר 31, 11)
על פני הארץ ופה כפולה (ibid. 16, 32) **ותפתח** הארץ
את פיה וכנה כפולה (ישעיה 16, 24) **מכנה** הארץ **יד** כפולה
(דניאל 4, 10) **על יד הנדר ושפה** כפולה (שמות 3, 2) **על שפת**
היאר ולב כפולה (ibid. 17, 8) **קפאו** תחמת **כלב ים** **וטבור**
כפולה (יחזקאל 12, 38) **ישבי** על **טבור הארץ ובטן** כפולה
(יונה 3, 2) **מבטן** שאול **שועתי** שמעת **קולי ורחם** כפולה
(איוב 8, 38) **ויסך** ברלתיים **ים בניחו** מרחם **יצא וירך** כפולה
(ירמיה 8, 31) **וקבצתי** מירכתי ארץ **לذا** **وجدنا** اللغة قد
صنعت هذه الالفاظ لما شهد حسننا ان ليس له شيء من هذه
الاعضاء وانما هي كلها مجازات * فكذلك صناعتها لما شهد له عقولنا
ان ليس له شيء من هذه الاعضاء وانما هي كلها مجازات³ فن
قال لا تصنع اللغة الا ما كان مجسما لزمه ان يوجدناه هذه
ال12 في الارض والماء وكما جازت هذه الالفاظ جازت اضافتها⁴
من **הטה** **אונך** **פקח** **עיניך** **שלח** **ידך** وما اشبه ذلك وجازت

1) M פכאל² כר. 2) M sine artic. 3) m. om. 4) M add.

et post etiam 5) M **اضعافها** **et superser.** **حسنا** **et post** **الماء** **ان** **مضافاتها**.

أفعالها المنسوبة اليها من 'رأى' و'سمع' و'دكر' و'حשב' و'بوس' وما
 أشبه ذلك وكان لكل واحد تاويل حتى و'دح' ١ الذي مسموعه ٢
 صعب يكون قبولاً كقولہ (أيو 9, 14) 'مريخ' 'ميس' 'فريخ' على ما
 يوافق المعقول والمكتوب والمنقول فان هاجم هاجم فقال وكيف يمكن
 ان يتأول ٣ هذه التاويلات لهذه الالفاظ (46) المجسمة ولما ينسب
 اليها والكتاب قد افصح بان صورة على صورة الناس قد رأتها
 الانبياء مخاطبتهم ٤ ويضيف الى كلامه ولا سيما أنها على كرسى
 وملائكة يحملونه فوق عرش كما قال (يחזקאל 1, 26) وممعل
 ل'ركיע' 'أشدر' 'عل' 'أشس' 'كمראה' 'أكن' 'كف' 'رموت' 'كسا'
 'وع' 'رموت' 'كسا' 'رموت' 'كمראה' 'أشدر' 'عل' 'م' 'م' 'م' 'م'
 ترى ايضاً هذه الصورة على كرسى وملائكة عن يمينها وعن يسارها
 كما قال (ملכים I 19, 22) 'رأيتي' 'أش' ٥ 'يوشب' 'عل' 'كسا'
 'وكل' 'أش' 'أش' 'أش' 'أش' 'أش' 'أش' 'أش' 'أش' 'أش' 'أش'
 هذه الصورة مخلوقة وكذلك الكرسى والعرش وحملة كلهم محدثون
 أحدثهم الخالف من نور ليصيح عند نبية ٥ أنه هو الذي أوحى
 اليه بكلامه كما سنبين في المقالة الثالثة وفي صورة شريفة من
 الملائكة عظيمة الخلق بهية النور وفي تسمى 'كبور' ٦ 'وعنها'
 الذي وصف بعض الانبياء (دنيا 9, 7) 'خوخ' 'أش' 'أش' 'أش' 'أش'
 'دس' 'رم' 'وع' 'أش' 'أش' 'أش' 'أش' 'أش' 'أش' 'أش' 'أش' 'أش'
 'أش' 'أش' 'أش' 'أش' 'أش' 'أش' 'أش' 'أش' 'أش' 'أش' 'أش' 'أش'
 'أش' 'أش' 'أش' 'أش' 'أش' 'أش' 'أش' 'أش' 'أش' 'أش' 'أش' 'أش'
 'أش' 'أش' 'أش' 'أش' 'أش' 'أش' 'أش' 'أش' 'أش' 'أش' 'أش' 'أش'

1) M add. كأنه. 2) M femin. 3) M وخاطبتهم. 4) M
 add. 6, 1. 5) M عنده. 6) M يوشب.

بیتنا ومتما يدل على ما قلناه قول النبي عن هذه الصورة (يحيى)
 1, 2) ويأمر آلي بن آدم عمار على رجليك وأدرك أهلك فليس
 يجوز أن يكون هذا المخاطب هو رب العالمين لأن التورية قالت
 أن الخالق لم يكلم أحدا بلا واسطة ألا مשה ربي فقط ذاك
 قولها (دברים 10, 84) ولما كس نبيأ عود — وأما سائر الأنبياء
 فآلما خاطبتهم الملائكة فإن وجدنا النص فصيح باسم ملاأ فقد
 فصيح بالحدث وإن قل كبود فهم هو يحدث وإن ذكر اسم
 ولم يصم اليه كبود ولا ملاأ لكنه ضم اليه راية أو كسا أو
 صفة شخص فلا شك أن في القول شيئا مضرا هو كبود أو
ملاأ على ما وجدنا اللغة تنصره ثم اتكلم على الكيف وفي
 الاعراض وأقول أنه على الحقيقة لا يجوز أن يتعرض عرض أن هو
 خالف الاعراض كلها وهذا الذي نجده يقول أنه يجب شيئا ويكره
 شيئا المعنى في ذلك أن كل ما أمرنا به أن نصنعه سماء محبوبا
 عنده أن الزمنا محبته كقولنا (تהלים 28, 37) כי אהב
משפט (ibid. 11, 7) כי צדיק צדקות אהב وما أشبه ذلك
 وجمع جماعة منها فقال (ידמיה 23, 7) כי באלה חפצתי נאם
 وكل ما نهانا عنه أن نصنعه سماء مكروها عنده أن الزمنا كرهه
 كقولنا (משלי 16, 6) שש הנה שנא (ישעיה 8, 61) שנא
גזל בעולה وجمع جماعة منها فقال عنها (זכריה 17, 8) כי
את כל אלה אשר שנאתי נאם والذي نراه يقول أنه يرضى

1) M. نقل. 2) m. sine. 3) m. et M. nominn. 4) M
 add. قدمت.

واته يغضب فالمعنى في ذلك ان بعض خلقه اذا اوجب لهم
السعادة والثواب سمي ذلك رضى كقوله (תהלים 11, 147) רוצה
"את יריאיו" (ibid. 85, 2) רצית "ארצך" واذا استحق
بعضهم شقاء وعقابا سمي ذلك سخطا كقوله (ibid. 84, 17) פני
"בעשי רע" (עזרא 22, 8) ועוז ואפו על כל עזביו ואما
الغضب والرضى المجسمان والخبث والكراهة المجسمتان¹ فليس يكونان
ألا في من يرغب ويخاف ويمتنع عن خالف الكل ان يرغب الى
شيء مما خلق او يخافه وعلى هذا تحريم سائر صفات الكيف
المتوقفة على المضاف اقول ان الخالف لا يجوز ان يضاف اليه
شيء على المجسيم ولا ينسب اليه لانه لم يزل وليس شيء من
المصنوعات يضاف اليه او ينسب اليه والآن ان صنعها فليس (47)
يجوز ان تتغير ذاته فيصير منسوبها اليه ومضافا اليه بالمجسيم بعد
ما لم يك ذلك وهذا الذي ترى الكتب تسميه ملك وتجعل
الناس له عبيدا والملائكة له خدما كقوله (תהלים 16, 10) "מלך
עולם ועד" (ibid. 118, 1) הללו עבדי " (4, 104) משרתיו
אש לוחם فاما هذا كله على طريق الاجلال³ والتعظيم لما كان
اجل من في الناس عندها هو الملك وعلى معنى انه يصنع كل ما
يريد وينفذ امره كما قال (קהל 4, 8) כאשר דבר מלך
שלטון ומי יאמר לו מה תעשה والذي تجدها تنسب اليه
اولياء واعداء كقوله (תהלים 10, 97) אהבי "שנאו רע" وقوله
(ibid. 81, 16) משנאי "יכחשו לו" فاما ذلك منها مجاز على

للجلال M 3) عليه m. 2) מן m. et M ut antea 1)

سبيل التشريف والارذال^١ فشرفت الطائعتين من الناس باسم **אֱלֹהִים**
ورثت العصاة^٢ باسم **שָׂרָאִים** وكذلك سائر ما دخل في هذا الباب
واقول على المكان لا يجوز ان يحتاج الخالق الى مكان يكون فيه
من جهات أولا لانه خالق كل مكان وايضا لانه لم يزل وحده
وليس مكان فليس ينتقل بسبب خلقه للمكان وايضا لان يحتاج
الى المكان^٣ هو الجسم الذي يشغل ما لاقاه وماسه فيكون كل واحد
من المتماثلين مكانا للآخر وهذا ممتنع من الخالق وهذا الذي
تقول الانبياء انه في السماء على طريق التعظيم والاجلال ان
السماء عندنا ارفع شيء علمناه كما شرحت (**קהלת** ١, ٥) **בִּי**
הַאֱלֹהִים בְּשָׁמַיִם וְאַחַת עַל הָאָרֶץ وايضا (**מלכים** I 27, 8) **בִּי**
הַשָּׁמַיִם וְשָׁמַיִם הַשָּׁמַיִם לֹא יִכְלֹלוּךְ وكذلك القول في انه ساكن
بيت المقدس (**שמות** 29, 48) **וְשָׁכַנְתִּי בְּתוֹךְ בְּנֵי יִשְׂרָאֵל**
(**ויאל** 4, 21) **וְיָ שָׁכַן בְּצִיּוֹן** جميع ذلك تشريف لذلك الموضع
ولتلك الامة ومع ذلك فقد اظهر فيه نوره المخلوق الذي^٤
قدمنا ذكره المسمى **שְׁכִינָה** **וְדָבָר** وعلى الزمان لا يجوز ان يكون
للخالق زمان من اجل انه خالق كل زمان ولانه لم يزل وحده
وليس زمان فليس^٥ يجوز ان ينقله الزمان ويغيره ولان الزمان انما
هو مدة بقاء الاجسام فالذي ليس بجسم فالزمان والبقاء مرفوعان^٦
عنه وان احسن وصفناه ببقاء وثبات فانما ذلك تقريب على ما
قدمنا وهذا الذي نجد الكتب تقول (**חזקוני** 2, 90) **וּמַעֲוֹלָם**

1) m. **ואלארדיל**. 2) m. **אלעציה**. 3) M sine artio. 4) M
om. 5) m. **femin.** 6) M **emend.** **ولا**. 7) m. et M **ין**.

עַד עוֹלָם אַחַח אֱלֹהִים וַיִּשְׁלַח (ישעיה 43, 18) גַּם מִיּוֹם אֲנִי
 הוּא וַיִּשְׁלַח (ibid. 43, 10) לִפְנֵי לֹא נִוצַר אֱלֹהִים וְאַחֲרֵי לֹא
 יְהִיָּה פִּלְמָא תִּרְגַּע הַזֶּה הַנִּקְטָה כָּלָהּ מִן הָאוֹרֹת עַל פֶּעַל לֵה פִּלְזִינ
 קָלְרָא וּמִעוֹלָם עַד עוֹלָם אַחַח אֱלֹהִים יַעֲנוּן בֵּה לֵה תִּזְלֵ מַגִּיִּתָּא מִן
 אוֹל הַזְּמָן לַעֲבָדִי כִּקְוֹלֵה (תהלים 68, 21) חֲאֵל לִנּוּ אֱלֹהִים
 לְמוֹשַׁעוֹת וְקוֹלֵה תִּבְרָק לִפְנֵי לֹא נִוצַר אֱלֹהִים יִרִיד בֵּה קִבֵּל אֵן
 אִבְעִת בִּרְסוּלִי וּבַעֲדָה בַּעֲתִת בֵּה לֹא אֱלֹהִים שׁוֹאֵי לֹאֲהֵ קִדְּמֵ קִבֵּלֵה וְעַבְדִּי
 אֲשֶׁר בַּחֲרֵתִי וּפִי לִבְעָה הַקּוֹרֵם יִסְתַּקֵּימִן אֵן יִקְרֹל הָאִנְשָׁן קִבֵּלִי יַעֲנִי
 קִבֵּל פֶּעַלִּי כִּקְוֹלֵה יוֹאֵב (שמואל II 14, 18) לֹא בֶן אוֹחִידָה לִפְנֵיךְ
 וּבִקְרֹל בַּעֲדִי יַעֲנִי בַּעֲדֵה פֶּעַלִּי כִּקְוֹלֵה נַחֵן (מלכים I 14, 1) וְאַנִּי
 אֲבוֹא אַחֲרֵיךְ וְכִזְלִיךְ גַּם מִיּוֹם אֲנִי הוּא יוֹמִי בֵּה אֵלֵי יוֹם
 מִפְּצֻלִּי אֲמָ יוֹם סִינִי אוֹ מָה לִּשְׁבִּיחָהּ פִּיכּוֹל מִן זֶלֶק הַלּוֹקֵת אֲנִי הוּא
 הָאֲמִרְכֵם בְּהַזֵּה וְהַנְּהִיכֵם עֵן הַזֵּה וְהַמְּחַלְסֵם מִן הַזֵּה לֹאֲהֵ תִּמֵּן
 הַקּוֹל אֲפַעֲלָ וּמִי יִשְׁכַּנָּה וְעַל הַמֶּלֶךְ אֵן כָּסִיבֵם הַמְּחַלְסֵם פֶּה לֵה
 חֲלֵף וּמִנְעָה פִּלְא יִכְּזֹר אֵן נִקְרֹל אֲהֵ יַמְלֵךְ הַזֵּה דוֹן הַזֵּה וְלֹא אֵן
 מֶלֶךְ לְהַזֵּה בִּאֲכֹר וְלְהַזֵּה בִּאֲקֹל וְהַזֵּה נִרִי אֲלִכְתֵּב תִּקְרֹל אֵן קוֹמָא
 חֲסִידָתֵה וּמֶלֶךְ וְחִסְתֵּה וְנַחֲלָתֵה (דברים 9, 32) כִּי חֲלָקִי עַמּוֹ
 יַעֲקֹב חֲבַל נַחֲלָתוֹ פִּלְמָא זֶלֶק עַל סִבִּיל הַתִּשְׁרִיף וְהַתִּפְצִיץ לֵמָּה
 כָּן עֲנִידְנָא אֵן חֲסֵה כָּל אִנְשָׁן וְנַסִּיבֵה עֲזִיזָן עֲנִידֵה בֵּל קִד
 (106 v.) תִּכְעֲלֵה הוּא אִיכָּא עַל טְרִיף הַבָּזָר נַסִּיב הַסָּלִיחִין וְחִסְתֵּם
 כִּקְוֹלֵהָ (תהלים 5, 16) " מִנַּח חֲלָקִי וְכוֹסִי פִּלְמָא אִיכָּא עַל

1) M add. لها. 2) m. sine ان; M بعثى. 3) cod. 1^a; initium
omnium versuum scidae sequentis deperiit in M.

سبيل الاختصاص^١ والتفصيل وعلى هذا يكون معنى تسميته رأياً
للائبياء والمؤمنين كقوله **אלהי אברהם** - وكقوله **אלהי**
העברים إذ هو رب الكل وإنما هذا منه تشریف وإجلال للصالحين
وعلى النصب^٢ إذ الخالق تبارك وتعالى ليس بجسم فلا يجوز أن
تكون له نصبة ما من قعود أو قيام أو ما أشبه ذلك بل تمتنع
لأنه ليس بجسم^٣ ولأنه لم يزل ولا شيء سواه* [ولأن النصب^٤ إنما
في تامة جسم على آخر ولأن [وجوه النصب] توجب تغبيير^٥
وتبديلاً لمنتصب^٦ والذي تقول التنب (חז"ל 10, 29) **ויתב**
מלך לעולם فأنما تريد به الثبات والذي تقول (במדבר
10, 84) **קומה** **ויפוצו אויביו** فأنما تريد به القوام^٧ بالنصب^٨
والعقاب والذي تقول (שמות 5, 34) **ויתצב עמו שם** تريد به
ذلك النور المستی **שכינה** والذي تقول (בראשית 18, 33)
וילך **כאשר דלה** تريد به ارتفاع ذلك النور وعلى هذا
يخرج كل ما أشبه هذا القول وأقول على الفاعل أن الخالق وعلى
أنا نسميه صانعاً وفاعلاً فلا يجوز أن يكون معنائاً^٩ في ذلك مجسماً
وذلك أن الفاعل المجسم لا يقدر أن يفعل في غيره حتى يفعل
في نفسه فيتحرك أولاً ثم يحرك وهو جدّ وعزّ فأنما يريد فيكون
الشيء وهذا سبيل فعله دائماً وأيضاً لأن كل فاعل مجسم يحتاج
إلى مادة^{١٠} يفعل منها وإلى مكان وزمان يفعل فيهما وإلى آلة^{١١} يفعل

1) m. **אלאחצאץ**. 2) m. **جسم** et لا. 3) M nomin. 4) m.
om.; verba in cod. M mutilata restitui ex vers. hebr. 5) m.
om. **به** et leg. **قوام** 6) M **معانيها**. 7) m. **مدة**. 8) m. **آلة**.
9) m. **معانيها**. 10) m. **مدة**. 11) m. **آلة**.

عليه باسم אל רחום ורחון والنقمة والعذاب يقالان عليه باسم
 אל קנא ונקם وهذه ايضا معان راجعة على المخلوقين كما قل
 (نحوم 2, 2) נוקם " לצריו ונוטר הוא לאויביו وقال (דברים
 9, 7) שוכר חברית וזחמר לאוהביו — وكل ما جرى من
 (88) هذه الاسماء فحاصلها راجع الى المصنوعين وهذا الفرق بين
 اسماء الذات واسماء الافعال¹ وعلى ما شرحنا في تفسير ואלה
 שמות وعلى المنفعل ليس من يظن ان من الانفعالات شيئاً
 واقع على الخالق الا الرؤية فقط فوجب ان ايمن ان الرؤية
 ايضا غير واقعة عليه وذلك ان الاشياء انما ترى بالالوان الثلاثة
 في سطوحها المنسوجة الى الله طبائع فتتصل بالقوة التي في البصر
 من جنسها بتوسيط الهواء فتبصر واما الخالق الذي من الخال ان
 يعتقد ان فيه شيئاً من الاعراض فلا سلطان * للابصار على ادراكه
 وهذا ترى لا سبيل للاوهام على تصويره وتشكيله فيها فكيف
 يكون للابصار سبيل عليه وقد حير بعض الناس خبر משה
 רבינו كيف سال ربه (שמות 82) הראני נא את כבודך
 وزاد حيرة جوابه له לא תוכל לראות את פני כי לא יראני
 האדם וחי وتضاعف عليهم ذلك عند قوله וראית את אחירי
 ופני לא יראו فاقول بمعونة الرحمان في كشف جميع ذلك
 وايضا انه ان الله نورا يخلقه فيظهره للانبياء ليستدلوا به على ان
 كلام النبوة الذي يسمعون من عند الله [واذا رآه احد منهم
 قل رايت כבוד *]² وربما قال رايت الله على طريق الاضمار

يقع. 1) m. אלמפאל. 2) m. et M nomin., M in marg. 3) m. בעד. 4) m. אלרי. 5) Suppl. ex vers. hebr.

وقد علمت ان **משה ואהרן נרב ואביהוא ושבעים מזקני**
ישראל قال عنهم **אוֹלָא** (ibid. 24. 10) **ויראו את אלהי ישראל**
 وشرحه بعد ذلك (17) **ומראה כבוד** " **כאש אוכלת בראש**
החר **לכנעם** اذا راوا ذلك النور ليس يقدرّون ان يتأملوه¹ من
 قوّته وبهارته فمن تأمله انحلت تركيبه وطارت روحه كما قال
 (ibid. 19, 21) **פן יהרסו אל** " **לראות וגפלא ממנו רב** **فسال**
מوسی רבֵּה (v. 83) ان يقوّيه على تأمل ذلك النور فاجابه بان
 اوائل ذلك النور عظيمة لا يمكنه ان يبصرها فيتصقّحها **אלָא** **יהלך**
לכנע **يستره** **بغمام** او ما اشبهه حتى يجوز عنه **אוֹל** **النور** **ان** **قوة**
כל **לוי** **شعل** **في** **اقباله** **كما** **قال** (22, 32) **ושכוחי כפי עליך**
עד עברי **فاذا** **جاز** **אוֹל**² **النور** **كشف** **عن** **מִזֵּה** **الشֵׁי** **الساטר**
حتى **ينظر** **الى** **آخره** **كما** **قال** (28) **והסירותי את כפי וראית**
את אחורי **واما** **للخالق** **ذاته** **فلا** **سبيل** **ان** **يبصره** **احد** **بل** **ذلك**
من **جنس** **للخالق** **ثم** **اقول** **كيف** **يثبت**³ **في** **افكارنا** **هذا** **المعنى** **اعنى**
للخالق **جل** **وعز** **وشىء** **من** **حواسنا** **لم** **يقع** **عليه** **فاقول** **كما** **يقوم**
فيها **استحسان** **الصدق** **واستقباح** **الكذب** **وشىء** **من** **حواسنا** **لم**
تقع **عليه** **وكما** **يحصل** **لعقولنا** **احالة** **اجتماع** **موجود** **ومعدوم** **وسائر**
المتناسقات **والحواس** **فلم** **تر** **ذلك** **وقال** **الكتاب** (יִרְמְיָה 10, 10)
וְיִי אֱלֹהִים אִמָּת **واقول** **وكيف** **يقوم** **في** **عقولنا** **وجدانه** **في** **كل**
مكان **حتى** **لا** **يخلو** **منه** **مكان** **لاّنه** **لم** **يزل** **قبل** **كل** **مكان** **فلو**
كانت **الامكان** (פ) **لتفرق** **بين** **اجزائه** **لما** **خلقها** **ولو** **كانت** **الاجسام**

1) codd. indic. 2) m. om. 3) m. ثبت.

تُشغَل عنه المكان أو بعضه ما كان لاختراعها فاذ الأمر على هذا
فوجدانه: بعد خلقه للأجسام كلها كوجدانه قبل ذلك بلا
تغيير ولا تفصيل ولا ستر ولا قطع وعلى ما قال (يرميا 24, 23)
أَمْ يَكُنْزُ آيَةٍ بَمَسْتَرِينَ وَأَنْي لَا أَرَانِي نَأْمٌ " הָלֹא אֶחָד
הַשָּׁמַיִם וְאֶחָד הָאָרֶץ אֲנִי מְלֵא וְאֶقְרֵב אֶלِ الْفֹהַם וְאֶقוֹל לוֹלָא אֲנָא קָד
اعتدنا أن بعض لليطان لا يحجب الصوت والسفنا² أن الرجاء لا
يحجب النور وعلما أن نور الشمس لم تضره الأوساخ (48) التي في
العالم لكننا نتعجب من ذلك فهذه كلها اعتبارات في تصحيح
معناه وأقول أيضا وكيف يقوم في النفوس أنه يعلم كل ما مضى
وكل ما يأتي وأن علمهما عنده بالسواء فليين من أجل أن³ المخلوقين
أنما صاروا لا يعلمون ما يأتي لأن علمهم أنما يقع لهم بطريق
الحواس فما لم يخرج إلى سمعهم وبصرهم وسائر حواسهم لم يقفوا عليه
وأما الخالق الذي ليس سبيل علمه بسبب وأنما هو لأن ذاته
عالمه فالماضي والآتي عنده جميعا بالسواء يعلم هذا وهذا بلا سبب
وعلى ما قال (يشعيا 10, 46) مَنْ يَدْرَأُ شَيْءَ أَحَدٍ مِنْ أَمْرِهِ
أَشَدُّ لَا نَعْنُو أَمْرَ عِצْمِي حَقُّومٌ وَكُلُّ حَفَظِي أَعֲשֶׂה فֶלָذَا وَصَل
الإنسان إلى معرفة هذا المعنى الشريف⁴ بطريق النظر وبحاجة
الآيات والبراهين ليقتن به نفسه ومزاج روحه وصار لها في خدورها
موجودا كلها سلكت في هيكلها وجدته كما قال الولي (يشعيا
9, 26) נַפְשִׁי אֵוִיתִךָ בַּלֵּילָה אֶף רוּחִי בְּקֶרְבִּי אֶשְׁחַדְךָ וּשְׁפַעְתִּי

اللطيف M 4) m. om. 3) وألفينا M 2) فوجدانه m. 1)
ف. M superser. 5)

بمحبته على الاخلاص النام الذي لا شك فيه كما قال (דברים 6, 6)
 ואהבת את י' אלהיך בכל לבבך — وصار ذلك العبد يذكره
 اذا سعى في نهاره واذا تقلب على فراشه وكما قال (תהלים 7, 68)
 אם זכרתך על יצועי באמרות אהנה כך בל יכאדה אן
 تلفظ اعنى الروح ان تهيم عند ذكره من الشوق والاشتياق وكما
 قال (ibid. 77, 4) : זכרה אלהים ואהמיה אשיחה ותתעטף
 רוחי בל יגדיה זכרה אכר מן האסאם וברויה אסא אכר מן
 כל רי' כא قال (ibid. 68, 6) כדו חלב ודשן תשבע נפשי
 ושפתי רננות יהלל פי حتى ترق امورها جميعا اليه فتكون به
 واقفة مطمئنة 1 دائما كما قال (ibid. 62, 9) בטחו בו בכל עת
 עם שפכו לפניו לכבכם אלהים מחסה לנו فان לגדה שכת
 وان אליה صبرت وعلى ما قال (ibid. 22, 30) אכלו וישתחוו כל
 דשני ארץ ולו فرق بينها وبين جسمها لصبرت له ولم تنهيه في
 ذلك وعلى ما قال (10, 15, איוב) הן יקטלני לו איחל וגלמא
 תאמלט אמורה ازדانت خوفا وفرحا كما قال (ibid. 23, 15) על כן
 מפניו אבהל אתבונן ואפחד מכנו וגלמא تصפכת اوصافه عظم
 מדיכה 2 وكثر فرحها كما قال (105, 6) ישמח לב מבקשי י'
 حتى تحب محبيه وتعز معربه كما قال (ibid. 139, 17) ולי מה
 יקרו רעך אל ותשא שאתיך وتבغض باغضيه كما قال (21) הלא
 משנאיך י' אשנא حتى تحتج عنه وترد على كل من طعن في
 اموره بعقل ومعرفة لا بحامل كما قال الولي (36, 3, איוב) אשא

1) عظمت מדיכתה M. 2) אשמאנה m.

דעי למרחוק ולפעלי אתן צדק כי אמנם לא שקר מלי
 חמים דעות עמך ותסגה ותמגדה בעقل ומסתקבim¹ לא יבזאף
 ומחל כמה קל הכתוב *في المستجيبين* (ד'ה' II 22, 30) וידבר
 יחזקיהו על לב כל הלויים המשבילים שכל טוב فلا תסגה
 באתה يجعل الله اكثر من 10³ من حيث لا يزيد فيها ولا بאת
 يدخل الدنيا في خاتم من حيث لا يضيف هذا ويتسع هذا
 ولا² באתה ירד אמס עלی חל האמסית³ אז הנה כלתה מחל ורמא
 סאלנא בעצ המלכדין عنها فتגבیب³ באתה قادر עלی כל شیء⁴
 وهذا الذي سألوا عنه ليس هو شيئاً لآته محال وللحال ليس هو
 شيئاً فكانهم سألوا هل يقدر على لا شيء بل عن هذا سألوا على
 الحقيقة لآته تסגה بالمعالي الذاتية آته ازلی الذي لم یزل ولا⁵
 یزول כמה קל (דברים 27, 33) מעונה אלהי קדם ואתה الواحد
 الذات على الحقيقة כמה קל (נחמיה 6, 9) אתה הוא י לדרך
 ואתה ללתי القیوم כמה קל (דברים 40, 32) כי אשה אל שמים
 ידי ואמרתי חי אנכי לעולם ואתה القادر على كل شیء כמה
 קל (נחמיה 32, 9) האל הגדול הגבור והנורא ואתה העלیم
 (49) בכל شیء العلم التام כמה קל (איוב 16, 37) דתדע על
 מפלשי עב מפלאות חמים דעים ואתה خالف⁶ כל شیء ابتداء
 כמה קל (ירמיה 16, 10) לא כאלה חלק יעקב כי יוצר הכל
 הוא ואתה لا یصنع العبت ولا التیه כמה קל (ישעיה 18, 45)

1) M sine u. 2) m. om. 3) m. פיג'ב. 4) m. סוי. 5) m.
 ולם. 6) m. om.

לא תהו כראה לשבת יצרה ואֵה לא יִצְרֹר ולא יִזְלֹם כִּמָּה קָל
(דברים 4, 32) הַצֹּר תָּמִיד פִּעְלוֹ ואֵה לא יִצְרֹר בְּעִבְדָּה אֲלֹ
אֲשֶׁר לָהֶם כִּמָּה קָל (תהלים 9, 145) טוֹב י' לִכְלָ — *ואֵה לא
יִנְתַּגֵּר¹ ולא יִצְרֹר כִּמָּה קָל (מלאכי 6, 3) כִּי אֲנִי י' לֹא שְׁנִיחִי
וְאִן מֶלֶךְ לא יִצְרֹר ולא יִפְתִּי כִּמָּה קָל (תהלים 13, 145) מַלְכוּת
מַלְכוּת כָּל עוֹלָמִים וְאִן אִמְרָה לֹאֲחֹד לא מֶרֶדֶת כִּמָּה קָל (103, 19)
ibid. י' בְּשָׁמַיִם הַכִּין כְּסֹאוֹ וּמַלְכוּתוֹ בְּכָל מִשְׁלָה וְאִן
الواجب ان يستبحر باوصافه الحسنی لليلة كما قل (138, 5)
וישירו ברכי י' כִּי גִדּוֹל כְּבוֹד י' וְאִן כָּלִים מִאֲשֶׁר
الواصفون ويستحون به المستحون فهو اعلى واجد وارفع من كل
ذلك كما قل (נחמיה 5, 9) ויברכו שם כבודך ומרומם על
כל ברכה ותהלה وهذا الذي تجد في مواضع من الكتب [מנ"]
التسبيح والتماجيد كانه ليس منسوباً اليه وانما هو منسوب الى
وصفه كقوله (יח קאל 12, 3) ברוך כבוד י' מִמְּקוֹמוֹ וְקוֹלֵה
(תהלים 5, 68) וּמִרְוֵה שְׁמוֹ בֵּל קֹדֶם תְּבִדֵּה אֲחִינֹחַ לִוְשֵׁף וְשִׁפְה
קְוֹלֵה (ibid. 72, 18) בְּרוּךְ שֵׁם כְּבוֹדוֹ וְקוֹלֵה (97, 12) וְחֹדֶר
לִזְכֹּר קִדְשׁוֹ בֵּל בִּי קוֹלֵה אֲבָאִים שֵׁי כֹאֵה לִוְשֵׁף וְשִׁפְה וְשִׁפְה אִן
יִקְוִלִין בְּרוּךְ שֵׁם כְּבוֹד מַלְכוּתוֹ לִקְוִלֵה בִּי כָּלִים כָּלִים אִן הַזֶּה
אִיכָּזָר מִן עֵמֶל הַלֵּשָׁה וְכֹלִים אֲנִי אִזָּא קִשְׁדֵת הַאֲבָלָה וְהַתְּעִיִּים
קִשְׁדֵת הַלֵּשָׁה קִבֵּל אִן תִּזְכֹּר כָּלִים הַמְּעֻזָּה וְכָלִים כִּתְּרֵת הַלֵּשָׁה

1) m. om. 2) suppl. 3) M et m. nomin. 4) M superser.
plur. 5) m. الاجل.

المقدمة كان فيها اجل كما قالت في 3 الفاظ (אסתר 4, 1) בהראתו את עשר כבוד מלכותו ואיضا ואת יקר תפארת גדולתו ואנא تريد عשרו וכבודו ומלכותו ויקרו ותפארתו וגדולתו فناسبت الاوصاف بعضها بعضا فتفهم ارشادك الله ما اثبتناه وأوقعه في نفسك وحصله في فكرى فلا تبادر الى 1 القطع على لفظة بل اقطع على الاصول المقدمة واجعل اللفظ مجازا وتقريبا كما شرحنا 2

كملت المقالة الثانية بحول الله

المقالة الثالثة

في الامر والنهي

الذى ينبغي ان اقدمه صدرا لها ان الخائف جل وعز لما صح انه الرقي لم يكن معه شيء كان اختراعه للاشياء جودا منه وفصلا وعلى ما ذكرنا في آخر المقالة الاولى في علته خالف الاشياء ومما يوجد في التنب ايضا انه جواد مجيد كما قال الكتاب (תהלים 145, 9) טוב 1 لكل ودحمיו על כל מעשיו فاجل 2 احسانه الى الخلق اعطاهم الكون اعنى ايجاده لهم بعد ما لم يكونوا وعلى ما قال فخواصهم (ישעיה 7, 48) כל הנקרא בשמי ולכבודי בראתיו ثم اعطاهم سببا يصلون به الى السعادة التامة والى النعمة التامة كما قال (תהלים 11, 16) תודיעני ארח חיים שבע שמחות את פניך נעמות בימינך נצח وذلك ما امرم به

7

1) M. superscr. v. 2) M. قدما. 3) ed. וחלות = מחול. M. מחול = 4) m. אלכאל. 5) m. et M. nom.

ونهاهم عنه فهذا القول أول¹ ما يطالع العقل يتفكر فيه ويقول فهو
 كان قادرا على ان ينعم عليهم النعمة التامة ويسعدهم السعادة الدائمة
 من غير ان يأمرهم ولا ينههم بل يرى ان فضله في ذلك الباب
 اصلح لهم لما يسقط عنهم من امور الكلفة فاقول في ايضاح هذا
 المعنى بل ان يجعل سبب ايصالهم الى النعمة الدائمة اعتمالهم بما
 امرهم به هو الافضل وذلك ان العقل يقضى بان يكون من ينال
 خيرا على عمل استعمل به له اضعاف ما يناله من الخير من لم
 يعمل شيئا وانما تفضيل عليه ولم² ير العقل النسوية بينهما (50)
 فلما كان الامر هكذا مال بنا خالفنا الى القسم الاوفر ليكون نفعنا
 على الجزاء اضعاف نفع الذي يكون لا³ عمل وكما قال (يشعيا
 40, 10) הזה⁴ ا⁵ ال⁶هيم בחזק⁷ ي⁸بוא⁹ و¹⁰דעו¹¹ משלה¹² לו¹³ — הזה¹⁴
 שכרו¹⁵ אתו¹⁶ ופעלתו¹⁷ לפני¹⁸

واذ قد قدمت هذا الصدر فاقول مفتتحا عرفنا ربنا جل وعز على
 قول انبيائه ان له علينا ديننا ندينه به فيه شرائع شرعها علينا
 يجب ان نحفظها ونعمل بها مخلصين ذاك قوله (دברים 18, 26)
 היום הזה¹⁹ " ²⁰אלהיך מצוך לעשות את החקים האלה ואת
 המשפטים²¹ ושמרת ועשית אותם בכל לבבך ובכל נפשך
 واقام لنا رساله على تلك الشرائع البراهين والآيات المعجزات فحفظناها
 وعملنا بها من وقتنا ثم وجدنا النظر يوجب ان نشرح علينا ولا
 يسوغ اتماننا فينبغي ان اشرح مما يوجبه النظر لهذا المعنى امورا
 وامنونا واقول ان العقل يوجب مقابلة كل محسن اما باحسان ان

(عمل) على M add. 3) وليس M 2) cum artic. M 1)

كان محتاجا اليه واما بشكر ان كان غنيا¹ عن المكافاة فلما كان هذا من واجبات العقل الكليات لم يجوز ان يمهله الخائف جلا وعز في امر نفسه بل وجب ان يامر مخلوقيه بالتعبد له وشكره لما خلفهم والعقل يوجب ايضا ان الحكيم لا يبيح شتمه والافتراء عليه فوجب ايضا ان يحظر الخائف ذلك على عباده ان يستقبلوه به والعقل يوجب ايضا ان يمنع المخلوقين ان يتعدى بعضهم على بعض على جميع صروب التعدي فوجب ايضا ألا يبيحهم الحكيم ذلك والعقل يجوز ايضا ان يستعمل الحكيم عاملا في شيء ما ويعطيه عليه اجرته لوجه تعريضه الى النفع خاصة ان كان ذلك مما ينفع العامل ولا يضر المستعمل فاذا جمعنا هذه الى فنون صارت جملتها في الشرائع التي امرنا بها ربنا وذلك انه الزمنا الى المعرفة به وعبادته والاخلاص له كما قال الولي (ر'ה' 1 9, 28) ואמה שלמה בני דע את אלהי אביך ועבדתו בלב שלם ובנפש חפצה — ثم نهانا عن استقباله بالقبيح من الشتم وعلى انه لم يصره ألا انه ليس من شان الحكمة ان يبيحه² كقوله (ויקרא 15, 24) איש איש כי יקלל אלהיו ונשא חטאו ولم يسبح³ بعضنا التعدي على بعض والظلم لهم كما قال (ibid. 19, 11) לא תגנבו ולא תכחשו ולא תשקרו איש בעמיתו فهذه الى فنون في وما انضم اليها القسم الاول من قسمي الشرائع فينضم الى الاول منها التذلل له وعبادته والقيام بين يديه وما اشبه ذلك وكل ينضم الى الثاني ألا يشرك به ولا يحلف باسمه كاذبا ولا

1) m. nom., M. مستغنيا. 2) m. יביתוח. 3) m. et M. יביתח.

يوصف بالأوصاف الدنيئة وما مائل ذلك وكل بنص وينضاف إلى القسم الثالث استعمال الحَق والصديق والعدل والانصاف ومجانبة قتل الناطقين وتحريم الزنا والسرقة¹ والمخائلة والمراوية وأن يحب² المؤمن لأخيه كما يحب³ لنفسه وكل ما ينطوي مع هذه الأبواب وكل بنص وكل فن من هذه مأمور به * غرس في عقولنا استحسانه وكل فن منها نهى عنه * غرس في عقولنا استقباحه كما قالت للحكمة التي في العقل (משלי 7, 8) כִּי אִמַּת יִהְיֶה חָכִי וְתוֹעֵבַת שֹׁפֵט רָשָׁע — والقسم الثاني أمور لا يقضى العقل باستحسانها لعينها ولا باستقباحها لعينها زانفاً رتبنا عليها أمراً ونهياً ليكثر جزاءنا وسعادتنا بها كما قال (ישעיה 42, 21) חֲפֹץ לַמֶּעַן צַדִּיק יִגְדִּיל חוֹדֶה וַיֵּאדֹר فصار المأمور به منها حسناً (51) والمنهى عنه منها قبيحاً لموضع التعبد بذلك ولحققت في الحال الثاني⁴ بالقسم الأول ومع ذلك فلا بد من أن يكون لها عند التساميل منافع جزئية وتعليل يسير من طريق العقل كما كان للقسم الأول منافع عظيمة وتعليل كبير من طريق العقل وينبغي أن أقدم الكلام على الشرائع العقلية أولاً وأقول من الحكمة حقن الدماء بين⁵ الناطقين لئلا يباح ذلك فيفنى بعضهم بعضاً ففيه بعد ما يحسنون من الأثر بطلان المعنى الذي قصد بهم الحكيم فقطعهم القتل عن الذي كان خلقهم له واستعملهم فيه ومن الحكمة حظر الزنا لئلا يصير الناطقون كالبهائم فلا يعرف كل واحد⁶ أباه

1) m. אלוטרקא. 2) m. יחבב. 3) m. om. 4) M femin.
5) M om. hoc verbum una cum artic. praecedenti. 6) M add. منهم.

فبيّنه جزاء ما رباه وبورثه الاب ما رزقه كما ورث عنه الوجدان
ويعلم سائر اقربائه من عم وخال فيقضى ما يجده لهم من الخنين
ومن الحكمة حظر السرقة لانه ان ابيع اتكل بعض الناس على سرقة
مال بعض ولم يعمروا الدنيا ولم يكسبوا المال بل اذا اتكل الكل
على هذا بطل السرقة ايضا ببطلان الاملاك ان لا يوجد شيء
يسرق بئنه ومن الحكمة بل من اوائلها قول الصديق وترك الكذب
لان الصديق هو القول على الشيء بحيث هو وعلى حاله والكذب
هو القول على الشيء لا بحيث هو ولا على حاله فاذا وقعت
الحاجة عليه فوجدته بهيئة ما ونطقت عنه النفس بهيئة غيرها
تقابل القولان في النفس وتصادا وشعرت من ثمانعهما ١ بمنكر ثم
اقول ورايت من الناس من يظن ان هذه الاله الاصول من ٢ المنكرات
ليس بمنكرة وانما المنكر عنده ما آله وأعمه والخس عنده ما لذّه
وسكنه ولي على هذا الكلام ردّ واسع في المقالة الاله في باب العدل
لكنه اذكر منه هاهنا طرفا واقول ان طار ٣ هذا قد ترك جميع
ما احتججت به هاهنا ومن ترك ذلك فهو جاعل ومؤمنه ساقطة
عنا ومع ذلك لا اقنع حتى الزمه انتناقص والتمانع واقول ان قتل
العبدو مما يلذذ القاتل ويؤم المقتول واخذ ابي مال ابي حرمة
مما يلذذ الآخذ ويؤم المأخوذ منه فعلى ظنّ هذا الظان يجب
ان يكون كل فعل من هذين حكمة جهلا معا حكمة لانه يلذذ
القاتل والسارق والزاني وجهلا لانه يؤم خصمه وكلّ مذهب يدفع
الى ٤ التصاد والتمانع فهو باطل بل قد يجتمع عليهم هذا التناقص

1) M ثمانعهما. 2) m. om. 3) m. jaw. 4) codd. nomin.

لشخص واحد كعسل وقع فيه ¹ شيء من السم فأكله ممّا يلذّذ
 ويقتل فيلزمهم ان يكون حكمة جهلا معا ثم اقول ان القسم الثاني
 الذي هو مباح في العقل وقد جاءت الشريعة بالامر ببعضه والنهي
 عن بعضه وترك الباقي مباحا بحاله ذلك كتفصيل يوم من بين
 ايام كالسبت والاعياد وتفصيل انسان من بين الناس كالنبي والامم
 والامتناع من اكل بعض المطاعم ومجانبة غشيان بعض الاشخاص
 والاعتزال بعقب بعض الحوادث على طريق النجاسة فهذه الاصول
 وما تفرّع منها وما انضم اليها وعلى ان العلة الكبرى في اتخاذها
 امر ربنا وتعريضنا الى المنفعة فآتي اجد لاكثرها عللا جزئية نافعة
 فاري ان اثبت بعضها واقول معها وحكمته تبارك وتعالى فوق ذلك
 فمن منافع تفصيل بعض (52) الزمان بترك الاعمال فيه أولا
 اكتساب راحة من كثرة الدّ ثم لينال فيه حظ من العلم وحظ
 من الزيادة في الصلوة ويتفرّغ الناس للقاء بعضهم بعضا باجتماعهم
 فينذكروا² فيه امورا من دينهم وينادوا فيها وما جرى هذا
 المجرى ومن منافع تفصيل انسان خاص ليقبل منه العلم بالاوكد
 وليستشفع به وليرغب الناس في الصلاح لينالوا مثل مرتبته وليعني
 هو باستصلاح الناس ان لذلك اهل وما نحا هذا النحو ومن
 منافع تحريم اكل بعض الحيوان لئلا يشبه بالخالف ان لا يجوز ان
 يُطْلَق اكل ما يشبهه ولا ان ينجسه وثلثا يعبد الانسان شيئا
 منها ان ليس يجوز ان يعبد ما جعل له مأكلا ولا ما جعل
 عنده منجسا ومن منافع مجانبة غشيان بعض النساء اما

1) m. في. 2) m. nom. 3) eodd. indicat.

אשר איש فعلی ما قدمنا وأما الأم والأخت والابنة فإن الضرورة تدفع إلى الخلوة معهن فإطلاق تزويجهن يطمع في مؤانستهن وأيضاً لئلا تقع الفتنة على الصورة الجميلة من اقربها ولئلا يقع الرقص للصورة القبيحة إذا رأى أن اقرباءها لم يرغبوا فيها ومن منافع التامم والطهارة ليتذلل الإنسان **מנהג וכה** ولتعتز عنده الصلوة بعد قطعها مدة وليعتز عنده القدس بعد امتناعه منه مدة وليجمع بآله في التقوى وعلى هذا المثل إذا تتبع أكثر هذه الشرائع السمعية يوجد لها من شعب التعليل ومنافع التسبيب شيء كثير وحكمة البارئ وعلمه أعلى من كل ما يلاحظه الناطقون كما قل (ישעיה 9, 55) כי גבהו שמים מארץ כן גבהו דרכי מרדכיכם فاذ قد قلت هذه الجملة في قسمي الشرائع وهما العقلية والسمعية فينبغي أن ابين ما الحاجة إلى رسل وأنبياء لآتي سمعت بان قوما يقولون ليس بالناس حاجة إلى رسل وعقولهم تكفيهم ان يهتدوا بما فيها من الحسن والقبيح فرجعت إلى عبار الخلق فنظرت به ان الامر لو كان كما قالوا لكان الخلق الاعلم به ولم يكن يبعث برسل اذ لا يفعل ما لا معنى له ثم تأملت النظر فوجدت حاجة الخلق إلى الرسل حاجة ماسة لا من اجل الشرائع السمعية فقط ليعرفوا آياتها بل من اجل الشرائع العقلية لان العمل بها لا يتم الا برسل يوقفون الناس عليها فن ذلك

1) m. אלהם. 2) ej. reverentiae causa; من هيبة.

pp منه وבה = וכה et initio proximi versus מנה M ليتذلل الانسان منه.

3) m. התקן M אלתוק. 4) m. كثير من. 5) M يلاحظه.

3) m. او.

ان العقل حكم لله بشكر على نعمته ولم يحدّ لذلك الشكر حدّا¹ من قبل ومن وقت ومن هيئة فاحتيج الى رسل محدّته² وسنّته صلوة وجعلت له اوقانا وكلاما³ خاصا وحالا خاصا واستقبالا خاصا ومن ذلك ان العقل انكر الزنا وليس فيه ما يحدّ كيف يخصن المرأة للرجل حتى تصير محصنة له⁴ هل يكون ذلك بالكلام فقط او بالمال فقط او برضاها ورضى ابيها فقط او بشهادة⁵ اثنين او عشرة او اظهار جميع اهل البلد على ذلك او تعليم علامة عليها او ايسامها بميسم⁶ فجاءت الرسل بمهر وكتاب وشاهدين ومن ذلك ان العقل ينكر السرقة وليس فيه كيف يحصل المال للانسان حتى يصير له ملكا هل على طريق الصناعة او على طريق التجارة او من جهة الورثة او من قبل المباحات مثل صيد البر والبحر وهل بدفع الثمن وجب (58) الشراء او بقبض المتاع او بالقول فقط وسائر ما يقع في هذا الباب من الشكوك فانه طويل عريض فجاءت الرسل في كلّ باب منه بمنصف قاطع ومن ذلك تقويم الجناة فان العقل يرى ان يقوم كلّ جان⁷ جنايته وليس يحدّ لتقويمه حدّا هل ذلك بالتوبيخ فقط او بالشتم معه او بالضرب ايضا فان كان بالضرب فكم مقداره وكذلك الشتم والتوبيخ او لا يقينع الا بالقتل وهل عفوبة كلّ من جنى واحدة ام بعضها⁸ يخالف بعضها فجاءت الرسل لكلّ جناية بتقويم بعينه واشركت⁹ بعضها مع بعض في احوال وجعلت لبعضها اgram دراهم فلهذه

1) m. אַתָּה. 2) m. conjug. II. 3) m. et M nomina.
4) m. om. 5) M بشاهدين. 6) M עֲדָוָה. 7) m. et M גַּן.
8) m. om. 9) m. لا شركت.

الأمور التي^١ عددناها وامثالها اضطررنا الى رسالة الرسل ان كنا لو
دفعنا فيها الى ارائنا اختلفت همنا ولم نتفق على شيء ثم
لموضع السمعيات على ما شرحنا فان قد بينت كيف لجت^٢
للحاجة الى بعثه الرسل فينبغي ان اتبع ذلك بشرح كيف صحت
لهم الرسالة عند سائر الناس واقل لنا كان الناس عاقلين بطاقتهم
ومقدرتهم أنهم لا يمكنهم قهر الطبائع ولا قلب العيان بل يعجزون
عن ذلك لان هذه افعال من خالفهم ان قهر الطبائع المختلفة
فخلقها مجتمعة وأما شأنها التنافر وغير عيون انفرادها حتى صارت
باجتماعها لا تظهر منها عين محضة وأما يظهر شيء آخر سوى
العيون الخالصة اعني اما انسان وأما نبات او ما اشبه ذلك من
الاجسام وجب ان تكون هذه عندهم علامة فعل الخالف فلي
رسول اختاره الخالف لرسالته جعل سبيله ان يعطيه علامة من هذه
الاعلام اما قهر طبائع كمنع النار ان تحرق وحبس الماء ان
يجري وايقاف الغلك عن سيره وما اشبه ذلك او قلب عينا كما
يقلب للحيوان جمادا وللجماد حيوانا والماء دما والدم ماء فاذا دفع
اليه علامة من هذه وجب على من رآها من الناس ان يفتلوه
ويصدقوه فيها يقول لهم لان الحكيم لم يدفع اليه علامته الا انه
ثقة عنده وهذا الوصف على أنه^٤ في العقول فهو في نصوص الكتب
على ما علمت من خبر **מִצַּח דְּבִירָא** والآيات المعجزات التي دفعت
اليه ما اختصر دون ذكرها هاهنا وعلى ما في مشروحة في نص
ספר ואלה שמות وغيره وتفسيرها وكما قل لقومه (**דברים** ١٩، ٧)

1) M masc. 2) ej. لجت. 3) M النهر 4) m. om.

המסות הגדלת אשר דאו עיניך פן آسن به من العباد وصدو
 فم الفاضلون كما قال (شموت 30, 4) ויעש האחת לעיני העו
 ויאמן העם וכן لم يؤمن به ويصدق¹ فهم الصالحون وعلى ما علمت
 من خبر من قيل فيه (תהל' 22, 78) כי לא האמינו באלהים واحتار
 ان اقول هاهنا قولاً احيط به للحقائق وهو ان الخالق جلّ وعزّ لا يقلب
 عينا حتى ينبّه القوم على انه² سيقليها وسبب ذلك ليصدق
 بنبيه وآما من غير سبب فلا وجه لقلب شيء من الاعيان لانّ لا
 اعتقدنا ذلك فسدت علينا للحقائق وكان الواحد منا اذا عاد الى
 منزله واهله لم يأس ان يكون الحكيم قد اقلب اعيانها وانهم
 غير ما تركه وكذلك اذا شهد على انسان بشهادة او حكم عليه
 بحكم ولكن يجب ان نعتقد ان الموجودات على حالها لا يغيره
 ربّها (68 v.) الا بعد تنبيه عليها ثم اقول وليس يجوز في الحكم
 ان يكون الرسل الى الناس ملائكة من اجل ان الناس لا يعرفون
 مقدار قوة الملائكة فيما³ يمكنهم ولا ما يحجزون عنه فاذا اتوا بآيات
 معجزات للناس يظنون ان جميع الملائكة هكذا طبعهم فلا يصح
 لهم ان تلك العلامة من عند الخالق ولكن الرسل اذا كانوا اناس
 مثلنا ووجدناهم صانعين⁴ ما نعجز عنه وما ليس هو الا من فعل
 الخالق صحت لهم الرسالة بقوله واقول ان لهذه العلة ساوى بين
 الرسل وبين سائر الناس بالموت لئلا يظنّ الناس ان هاولاء كم
 امكن ان يعيشوا ابدا بخلافهم كذاك امكن ان يفعلوا المعجزات
 بخلافهم ولذلك ايضا لم يعصمهم عن الاكل والشرب والتزويج لئلا

يصنعون M 4) لا. m. add. 3) بانه M 2) ولا صدقي 1) 1)

يقع الشك في آياتهم فيظن الناس ان تلك العصمة من طبعهم
وكما جازت لهم جازت ايضا الآيات وكذلك ايضا لم يصمن لهم
صحة البدن الدائمة ولا المال الكثير ولا الخلف ولا الحجب من ظلم
طامع^١ لهم بضرب او باسماح او بقتل لانه لو فعل هذه امكن ان
ينسب الناس ذلك الى خاصية في بنيتهم خرجوا بها عن حد
سائر الناس ويقولون كما وجب خروجهم بهذه الحال كذلك وجب
ان يقسروا على ما نعجز عنه فاقول وحكمته فوق كل قول فتركهم
في جميع احوالهم مثل سائر الناس واخرجهم عن جملتهم باقدارهم
على ما يعجز عنه جميع الناس لتصح علامته وتثبت رسالته
واقول ولذلك ايضا لم يجعلهم ياتون بالمعجزات دائما ولا يعلمون
الغيب دائما لئلا يظن عوام الناس ان فيهم خاصية تنوجب هذا
(68a) وانما جعلهم يفعلون ذلك في وقت من الاوقات ويعلمون
ذلك حينما من الاحيان فينتبين بذلك انه ياتيهم من جهة الخالف
وليس من تلقاء انفسهم فسبحان الحكيم وتقدس والذي دعاني الى
اثبات هذه النكت ههنا اتى رايت فوما فافكارهم انكرت^٢ على ما
زعموا هذه الامور فبعض قال انكرت ان يموت النبي كسائر الناس
وبعض انكر ان يجوع ويعطش وبعض انكر ان يجامع وينسل
وبعض انكر ان يجرى عليه الظلم والتعدي وبعض انكر ان يخفى
عليه شيء من الموجودات فوجدت جميع ما حكوه عدوانا وبطلانا
وظلما بل صح لي ان الحكمة فيما صنعه الخالف في امر رسله

1) m. cum artic. 2) m. وتتبع. 3) m. אפסרתום אפסרתום. 4) M فعله. אפסרתום = הפסירו אותם, edd. אפסרתום M.

المشبهة^١ لسائر افعاله كقوله (تהלים 4, 38) כי ישד דבר " وكل מעשהו באמונה وقال (דניאל 12, 4) והמה לא ידעו מחשבות " ולא הבינו עצات^٢ ووقفت على ان الرسول كان يصح له ان الكلام الذي يسمعه هو^٣ من عند الله من قبل ان ينسبه الى ربه عند قومه وذلك ان^٤ يظهر له علامة ما تبتدى مع ابتداء الكلام وتنقضي عند انقضائه فهي اما عمود نار واما عمود غمام واما نور باهر من غير المنيرات المتعارفة فاذا شاهدها النبي كذاك ايقن^٥ ان الكلام من عند الله وربما شاهده القوم ايضا كما كان قوم موسى اذا هو فارقه^٦ لبصير الى موضع الوحي يقومون فينظرون الى الجو فاذا هو نقي من كل غيم^٧ وعيونهم الى موسى فكما يصل^٨ الى موضع الوحي ينزل السحاب بالعمود فيقيم^٩ يخاطب ويرتفع ثم^{١٠} يرجع اليهم وكقوله (שמות 8, 38) והיה כצאת משה אל האהל יקומו כל העם ונצבו איש פתח אהל^{١١} — فاذا عاد اليهم واتى الرسالة قالوا صدقت نحن تأملنا نداء الجو قبل وصولك وورود عمود الغمام عند موافقتك وكان ليته بمقدار ما نسمع هذا الكلام الذي قلته لنا نعم ووجدت بعض الانبياء ممن لم يشرح في خبره انه كان يوحى اليه بعمود لادن تبين من حاله في كتاب آخر انه كان يوحى اليه كذاك لان שמואل ادخل مع משה ואהרן وقال عن الجميع (תהלים 67, 99) משה ואהרן בכהגיו ושמואל — בעמוד ענן ידבר אליהם واذا قد وجدت مثل ذاك في שמואل فلا محالة ان كثيرا من

1) M III conjug. 2) m. om. 3) M انه كان. 4) M add. الى. 5) m. من الغيم, M ديم. 6) m. ينزل. 7) M. ينزل. 8) M om. 9) e codice M una scida deperiit. 10) M om. 11) M om.

الشيئين مثله فان سال سائل كيف قابل السحرة موسى في آياته قلنا ان الآيات التي صنعها عشر قلب العصا وال9 الاخر ولم تذكر التورية انهم قابلوه الا في 3 وال3 ايضا لم تذكر التورية مقابلتهم له لتساوي بينه وبينهم وانما ذكرت ذلك لتخالف بين فعله وفعلهم وذلك انها فصحت بان موسى صنع شيئا ظاهرا كما: **שר צוה** " وان هاولاء صنعوا شيئا خفيا مستورا اذا كشف عنه ظهرت الخيلة كقوله [في 3] (**עמוה 8, 8**) **ויעשו [78] כן החרטמים בלטיהם** وهذه اللفظة في اللغة محض الشيء المخفى والمستور والملفوف كقوله (**שמואל I 10, 21**) **הנה היא לוטה בשמלה** (**ישעיה 7, 25**) **פני הלוט הלוט על כל העמים (מלבים** (**I 13, 19**) **וילט פניו באדרתו** (**שמואל II 5, 19**) **והמלך לאט את פניו** (**שמו I 22, 18**) **דברו אל דוד בלט** (**איוב 11, 15**) **ודבר לאט עמד** قلنا فصحت التورية بقولها **בלטיהם** تبين ذلك انه لترد عليهم لا لتحقيقه وهذا كقولك **قال رابون** كلاما صوابا **وقال שמעון خطيئة او تقول فعل** **לוי** فعلا حسنا **وفعل** **זבולון** فعلا قبيحا فانك انما تقصد التفرقة بين القولين والفعلين لا التسمية وان قد وضعت هذا الاصل فاستغنى به عن تشخيص كيف في الممكن ان يحتالوا في اجراء الماء اليسيرة منه فيبغيتسوه باصباغ وكيف يلقون في بعض الماء شيئا وتنفر منه الصفائح الا ان هذه جزئيات لا يمكن مثلها في الاجرام العظيمة فلما الذي فعله موسى فتغير ماء النيل باسره وتقديره مسافة 40 فرسخا من العلاقي الى مربوط¹ وكذلك اصعد الصفائح من كله ما

1) **المربوط. m.**

لا يمكن فيه حيلة ولا تَلَطُّف بل هو فعل العزيز الحكيم القادر كقوله
(تَحْلِيم 4, 136) لَعُوشָה נְפִלְאוֹת גְּדוּלוֹת לְבָרֹא וְאֵן سָאֵל אִישָׁא
فكيف اختير "יְהוָה" للرسالة فهرب منها والحكيم لا يختار من يخالفه
أقول أنى قد ترددت في قصة "יְהוָה" فلم أجد نصا يفصح بأنه لم
يؤدّ الرسالة الأولى وعلى أنى لم أجده أيضا قد آداها لكى أوجب
اعتقاد ذلك على رسم جميع الرسل وعلى أن الحكيم لم يختار
لرسالته من لا يؤدّيها وقد وجدته يقول "וידבר" "אל משה"
لأمر دבר אל בני ישראל دائما وليس مشروح تأديتها ألا في
بعضها يشرح "וידבר משה בן" وأما هرب "יְהוָה" من إمكان أن
يبعث به ثانية لأنه وقع له أن الأولى انذار وال2 تهديد وتواعد
فمخوف أن يتواعد بشيء فيتوبون فيزول الوعيد وينسب إلى
الكتب فخرج عن البلد الذى وعدم الخالف أن تكون فيه النبوة
وهذا فصيح في آخر قوله ("יְהוָה 2, 4) אָנָּה "הלא זה דברי
עַד הַיּוֹת עַל אֲדַמְתִּי עַל בֶּן קֶרְמֵתִי לְבָרַח תִּרְשִׁישָׁא וְהָ
يكن عليه جناح إذ لم يقل له ربه أتى بأعش بك ثانية وأما
ذاك شيء خطر ببالي فاستدفع ما لعله يكون أو لا يكون فرقه (60)
رَبَّنَا إِلَى الْبَلَدِ الْخَاصِّ صُرُورَةٌ حَتَّى نَبْأَهُ وَأَرْسَلَهُ وَتَمَّ حِكْمَتُهُ

ثم أبين حال الكتب المقدسة وأقول أنه اختصر لنا من [77] جملة
ما كان في الزمان الماضي أخبارا ننصلح بها لطاعته ضمنها في
كتابه وصم إليها شرائعه وأتبعها بما يجازى عنها فصار ذلك نفعا
ثابتا على وجه الدهر وذلك أن جميع كتب الأنبياء وكتب

1) m. ואמא. 2) m. الجيلة مّا. 3) m. om. 4) M om.
5) M in marg. الرق.

العلماء من كل قوم وان كثرت فاقما تحيط بثلاثة اصول اولها في الترتيب امر ونهى وهما باب واحد وال2 ثواب وعقاب وهما ثمرتهما وال3 خبر من اصلح في البلاد فافجح ومن افسد فيها فهلك لان الاستصلاح التام لا يكون الا باجتماع هذه ال3 مثلا اقول كمن دخل الى عليل محموم فتبين ان سبب علته غلبة الدم فان قال له لا تاكل لحما ولا تشرب شرابا فقد استصلحه وليس استصلاحا تاما وان زاده وقال لثلا يصيبك البرسام فقد زاد في استصلاحه وليس هو بعد تاما حتى يقول له كما اصاب فلانا فاذا فعل ذلك فقد كمل استصلاحه فلذلك جمعت اكتب هذه ال3 اصول واختصر دون اثبات شيء منها لكثرتها ثم اقول لان الحكيم جد وعز من علمه ان شرائعه واخبار اعلامه تحتاج على طول الزمان الى ناقلين لتصح للآخرين كما صحت للاولين جعل في العقول مكانا لقبول الخبر الصادق وفي النفوس محلا للسكون اليه لتصلح به كتبه واخباره واري ان اذكر جزئيات من صحة الخبر لولا ان النفوس تسكن الى ان في الدنيا خيرا صحيحا لم يكن الانسان يرجو ما سبيله ان يرجوه مما يبشر به من صلاح التجارة الفلانية* والنفع في الصناعة الفلانية ان قوة الانسان وحاجته موضوعة على التكسب ولم يكن ايضا يخاف ما يحذر منه من فساد الطريق الفلاني ومن النداء بالمنع من العمل الفلاني ما لم يرج ويخف فسدت عليه ولو لم يوضع في الدنيا خبر صحيح

1) m. nomin., M cum artic. 2) M لتصح. 3) M in marg. 4) m. om. 5) M in marg. ان. 6) M superscr. عليه 7) M يضع. 8) m. et M يخرج ويخاف ان تفسد m., يرجو ويخاف

كان الناس لا يقبلون امر سلطانهم ولا نهيه الا في وقت ما يرونه
بغيرهم ويسمعون كلامه بأذانهم متى^١ غاب منهم ارتفع منهم قبول
امره ونهيه ولو كان كذلك لبطل التدبير وهلك كثير من الناس
ولو ان في الدنيا خيرا صحيحا^٢ لم يحصل للانسان ان هذا
ملك ابيه* وان هذا ارث جده^٣ بل لم يحصل للانسان انه ابن
امه فضلا عن^٤ ان يكون ابن ابيه ثم كانت امور الناس لا تزال
في شكوك حتى لا يصدقوا الا بما وقع عليه حسنهم في وقت
[78] وقصه فقط وهذا المذهب قريب من قول المجاهلين الذي
ذكرناه في المقالة الاولى وقد قالت الكتب ان للخبر الصادق صحة
كصحة الشيء المدرك عيانا ذاك قولها ('רמ"ח 10, 2) כי עברו
א"י כתיים וראו וקדר שלחו והתבוננו מאד^٥ ولم زاد في
باب الخبر והתבוננו מאד^٦ فاقول ان الخبر قد يقع فيه فساد ما
ليس يقع في المحسوس من جهتين احدهما من طريق الظن
والاخرى من طريق التعبد فلذلك قال והתבוננו מאד فعند
اجتهادنا في هذين الامرين كيف نؤمن بالخبر عليهما وجدنا في
العقل ان الظن والتعبد لا يقعان فيحفيان^٧ الا من افراد واما
الجماعة الكثيرة فان طنونهم لا تتفق^٨ فلتهم ان تعبدوا وتواطؤوا
على ابداع خبر لم يخف ذلك على^٩ الملأ منهم بل يكون خبرهم
الى حيث ما خرج يخرج معه خبر تواطئهم فاذا سلم الخبر من
هذين فلا وجه ثالث يوجب فسادا فاذا عرض خبر آباءنا على

1) M متى. 2) M emendat., m. nomin. 3) m. om.
4) M على. 5) M ut edd. 6) M بين. 7) تتفرق. 8) M ut edd. 9) M على.

هذه الاصل (6I) وجده العارض سليبا من هذه المطايع صجحا
ثابتا

وان قد قدمت هذه الامور فارى ان اتبع هذه الاقوال بالكلام في
نسخ الشرع فان هذا موضعه واقول نقلوا بنو اسرائيل نقلا جامعا
ان شرائع التوراة قلت لهم الانبياء عنها انها لا تنسخ وقالوا ان
سمعنا ذلك بقول فصيح يرتفع عنه كل وهم وكل تاويل ثم تبين
ان كتب فوجدت ما يدل على ذلك أولا ان كثيرا من الشرائع
مكتوب فيها **برית عולם** ومكتوب فيها **لأبدتكم** وايضا لقول
التوراة (دברים 4, 39) **تורה צוה לנו** **משח מורשה** وايضا لان
امتنا * بنى اسرائيل انما هي امة بشرائعها فاذا قل الخائف ان الامة¹
تقيم ما قامت السماء والارض * فبالضرورة شرائعها مقيمة ما اقامت
السماء والارض² وذاك قوله (يرميا 31, 35/36) **כה** **أمر** " **נתן**
שמש **לאור** **יומם** **חקת** **ירח** **וכוכבים** **לאור** **לילה** **רגע** **היום**
ויחמו **גליו** " **צבאות** **שמו** : **אם** **ימשו** **החקים** **האלה** **מלפני**
נאם " **גם** **זרע** **ישראל** **ישבתו** **מהיות** **גוי** **לפני** **כל** **הימים**
ورأيت في آخر النبوات ينص على حفظ توراة موسى الى يوم³
القيامة ويعتد **אליהו** قبله ذاك قوله (ملأכי 22/23, 8) **זכרו**
תורת **משח** **עבדי** **אשר** **צויתי** **אותו** **בחרב** **על** **כל** **ישראל**
חקים **ומשפטים** : **חנה** **אנכי** **שלח** **לכם** **את** **אליה** **הנביא** -
ورأيت قوما من امتنا يحتجون لدفع نسخ الشرع على طريق
العموم ويقولون لا يخلو الشرع اذا شرعه الله من احدي 4 خلال

1) m. om. 2) M om. 3) m. cum artic.

أما ان يفسح به أنه مؤيد فذاك لا يجوز ان ينسخ وأما ان يجعله جزئي الزمان كأنه يقول اعملوا هذا 100 سنة فحله في مدة 100 لا يجوز وبعد 100 فقد تم فلا يقع عليه نسخ او يكون مصمنا بمكان كأنه يقول اعملوا هذا بمصر ففى مصر لا يجوز ان ينسخه وان امر بغيره في غير مصر فليس ينسخ [79] او معللا بعلة كأنه يقول اعملوا هذا 1 لان ماء النيل يجري فقبل ان يقف ماء النيل لا يجوز حله فان امر بغيره بعد وقوف الماء فليس ينسخ له فاذا قيل لهم وههنا قسم خامس وهو الشرع الذي لم يحد له زمانا فلا يزال الناس يعملون به الى ان يؤمروا بغيره يقولون وهذا ايضا لو كان تلكان جزئي الزمان لان المدة تكون معروفة أما عند الله فعلى حقيقتها وأما عند الناس فالى وقت الامر التالى فعلى الحالين جميعا يبطل النسخ بمصير زمان الشرع جزئيا في العقل من اول الامر به وبعض يقول هذا القسم الة لا يكون 3 لان شرح 4 التلى والجزئى اتما صار 5 لثلا يبقى شىء مبهما ورايت لمن يجيز النسخ في هذا المعنى 7 اقوال يزعم انها نظرية وان كلها جزئية 6 فارى ان اثبتها واثبت ما عليها من الرد واقول اولها قياسا على الحيوة والموت يقول كما جاز ان يحيى بحكمة 7 ويميت بحكمة 8 كذاك جاز ان يشرع بحكمة وينسخ بحكمة فتبينت ان بينهما الفرق الكبير لانه اتما احبب لميت ان الموت طريق النقلة الى الآخرة التى هي القصد وليس اتما شرع لينسخ لان الشرع

1) يجوز. 2) بمصر. ut edd. 3) M. بهذا. 4) M. شرح et superser. ut m. 5) M et m. 6) M in marg. 7) M semper بحكمته. 8) M om. 9) M add. دار.

لو * كان انما^١ شرع لينسخ لم يكن بدّ لكلّ شرع من ان ينسخ
 فينسخ^٢ الاول والثاني والثالث الى ما لا نهاية له وهذا باطل
 ومع ذاك لو كان هذا هكذا لكان في الشرع الثاني ابدا تضادّ
 ومنافضة وشرح ذلك ان الشرع الثاني يكون لغرض^٣ غير^٤ لانه
 شرع وهكذا حكم كل شرع ويكون هو الغرض لانه ناسخ للاول
 وهكذا حكم كل ناسخ ان يكون هو الغرض^٥ لانه ناسخ للاول
 وهو قول فيه دقّة والثاني قياسه على امانة المشروع عليهم وزوال
 الشرع عنهم بالموت فرايت ان الموت لم يكن له (62) بدّ من رفع
 الشرع عن الموق ان لا يقع عليهم امر ولا نهى فلا يقاس^٦ ما
 منه بدّ على ما لا بدّ منه فان لم يكن بدّ من النسخ ايضا
 عد التضادّ الذي ذكرته مع النسخ لكلّ شرع والثالث قياسه على
 من يعمل في يوم ويسبت في آخر ويصوم في^٧ يوم ويفطر في
 آخر وهذا ايضا^٨ طريق الضرورة لان الانسان لما لم يكن في
 طاقته ان يصوم كل يوم ولا ان يسبت كل يوم لم يجز ان يكلفه
 الحكيم ذلك والشرع فيمكن الانسان ان يعمل به في كل عصر
 والرابع قياسه على ما يغنى ويفقر ببصر ويعمى انه يفعل كل واحد
 منهما في الوقت الاصلح ان يفعله فيه وتبيّنت بعد ما بين هذه
 الاشياء لان جميع السعادات قد جعلها من جزاء^٩ الطاعة وجميع
 العذاب قد جعله من جزاء المعاصي واما الشرع فلم يجعله جزاء
 لا على طاعة ولا على معصية ولو اتى ذلك متّح^{١٠} لافسد

1) m. om. 2) M الغرض. 3) M وهو قول. 4) M غرض الاول وهو قول. 5) M add. من. 6) M بيوم. 7) M et من اطاعة. 8) m. cum artic. 9) م. طاعة. 10) م. لافسد.

الشرع الأول لاسمحائه ان يكون جزء لشئء تقدمه ان لا شرع قبله والخامس [80] قياسية على احرار البسرة بعد خضرتها وما اشبه ذلك وهذه كلها تصفحتها فاذا هي واجبة اما بالبنية بالطبع او بالتعديد والشرع فليس هو كذاك لانه لو كان كذاك لوجب نسخ كل شرع وهذا التضاد والسادس قال كما كان العمل في السبت مباحا في العقل فنسخه السمع بالامساك كذاي يجوز ان يرد مع آخر الى ابحاثه فاقول في هذا المعنى انما كان هذا القياس يتم لو كان العقل اوجب العمل في يوم السبت فكان يقال ح' ان السمع نسخ ذلك الواجب واما الاباحة فلا لان الانسان لم يزل يرى بعقله انه يجوز له ان يبطل في يوم السبت وغيره اما لراحة بدنه او لنفع يجتنبه او لهما جميعا وهكذا جاء السمع بما كان جائزا في عقله فقال له السبت راحة لبدنك ولتكسب في ذلك نفعا وثوابا ولم ينسخ شيئا وعلى انه جعله مؤبدا ان يجوز في عقله ان يامر حكيم بان يتبطل في يوم بعينه فيعطيه لكل يوم دينارا والسابع قال كما جاز ان تكون شريعة موسى غير شريعة ابراهيم جاز ان تكون شريعة غير شريعة موسى واذا نظرنا شريعة موسى وجدناها شريعة ابراهيم على الحقيقة وانما زيد موسى الفطير والسبت لحوادث حدثت على قومه كمن يتخلص في يوم يندره صوما دائما فاذا استقام له هذا من تلقاء نفسه استقام ان ينصبه له ربه فان كانت الزيادة

1) m. بالتعويض. 2) M add. أولا. 3) M وترفة. 4) M. نذرا. 5) m. والتكسب et nominn. 6) m. لا راحة et السبت.

بأنه يأتي بالطوفان الماء أو يعرفكم بأنه خلق السماء والأرض في سنة
 بلا تاويل لم نلتبس منه علامة أن^١ دنا إلى ما لا يجوز عقلا أو
 خبرا^٢ ولقد زاد بعضهم على^٣ هذا القول فقال فرايت أن هو لم
 يلتفت إلينا واشهدنا الآيات والبراهين فرايناها ضرورة ما الذي نقول
 له ح^٤ فاجبت^٥ بأننا نقول له ح^٦ كما نفعل كذا في من شاهد^٧
 الآيات والبراهين على ترك ما في عقولنا من استحسان الصدى
 واستقبال الكذب^٨ وما اشبهها فلجأ إلى أن قل بان^٩ استقبال
 الكذب^٩ واستحسان الصدى ليس من طريق العقل وإنما هما من
 جهة الأمر والنهي وكذلك انكار القتل والزنا والسرق وما اشبههم
 فلما خرج إلى هذه الأمور خفت مؤنثته وكفيت مكالته^{١٠} ومنهم
 من يحتج للنسخ بفواسيف من המקרא^{١١} قارى أن اثبتتها واثبت
 ما^{١٢} يقول فيها وما^{١٣} عليها فالاول قول التوراة (דברים ٢, ٢٨)
 ויאמר י' כסיני בא וזרח משעיר למו הופיע מדר פארן
 ואתה כדבבת קדש وهذه^{١٤} أسماء لجبل סיני وذلك أن كل
 جبل يكون عتدا بجذاء بلدان فاسمها تقطعه بالاسماء بما تسمى
 كل قطعة منه باسم البلد الذي يقابلها كما أن البحر واحد
 والبلدان المقابلة له تكسبه أسماء كثيرة باراء كل بلد كذاى^{١٥} دور
 סיני هو جبل يقابل סיני^{١٦} وشעير^{١٧} وفארן^{١٨} أي هو على شبيه بخط
 مستقيم فهو يسمى باسم ثلثتها والدليل على أن סיני^{١٩} وفארן^{٢٠}
 يلتقيان قوله (במדבר ١٢, ١٠) ויסעו בני ישראל למסעיהם

1) m. 2) M add. صححا. 3) M superser. فى. 4) m.
 imperf. 5) M يشاهدنا. 6) M دنا. 7) m. om. 8) m.
 9) M. om. 10) مسألة

ממדבר סיני וישכן הענן במדבר פארן ¹ والدليل على ان
 פארן ושעיר ² يتصلان قوله (בראשית 6, 14) ואת החרי
 בחרם שעיר עד איל פארן אשר על המדבר ووجدت
 في سائر الكتب ان שעير يشار به الى סיני هو قول الكتاب
 (שופטים 4, 5) "בצאתך משעיר... זה סיני מפני" אלהי
 ישראל فزاد قوم وقالوا فآله بعد ما قل הופיע מחר פארן على
 اللفظ الماضي ³ قال (חבקוק 3, 3) אלוה מתימן יבוא וקרוש
 מחר פארן على اللفظ الآتي فتبينت ان التعديد اذا وقع صار
 بعض الحروف ماضيا وبعضها كانه آت ⁴ كما عتد خطاء آبائنا في
 البرية (תהלים 13 u. 7, 106) ויכרו על ים בים סוף... מהרו
 שבתו מעשיו... ויהאוו תאוה במדבר וחקי بعضها بقول
 * כנה ⁵ את (ibid. 19) יעשו עגל בחרב (ibid. 17) תפתח ארץ
 ותבלע דחן והא כانهما آتيان והא מاضيان على الحقيقة لان
 كلنى سبيل الشاكر ان يقول يحسن الى وينفعنى [82] ويبترنى
 وسبيل المظلوم الشاكى ان يقول يظلمنى ويخوننى ويتعدى على
 والغيت قوما يقولون * من هو هذا الذى قيل عنه (עובדיה
 1, 1) וציר בגוים שלח קומה ונקומה עליה למלחמה فعرفت
 انه יחזיאל وان هذه الواقعة كانت לאדום على عهد יהושפט
 لان עובדיה كان في زمانه فلما غزا بني עמון ومואב והר (64)
 שעיר (II 20, 10 ר'הי') كما هو مشروح في דברי הימים ص 13

1) M. يلتقيان جميعا. 2) m. אחי, M. אחי. 3) M. om.
 4) M. om. 5) M. يسألون.

יחזיקו וסלי ונא רבֵּה כִּמָּה הוּא מִבִּינ פִּיבֵּחַ אֵלֶיּה בִּיחֻזִּיאל
 יִסְבֵּב אִוְלָאֵתִּי אֲדוֹיִם כְּקוֹלֵה (ibid. 14) וִיחֻזִּיאל בֶּן זְכַרְיָהוּ בֶן
 בְּנִיָּה – הִיתָה עֲלֵיו רוּחַ י' בְּחִיךְ הַקֹּהֵל פֶּקַל לֵהֶם קוֹמוּ אַתֶּם
 לַחֲיִיָּה וַאֲלֵה יִכְפִּיכֶם אִמֵּר אֲדוֹם וְזֶאֱכ קוֹלֵה (ibid. 17) לֹא לָכֶם
 לַהֲלֹחַם בְּזֹאת הַחֲיָצִבּוּ עֲמְדוּ וּרְאוּ אֶת יִשׁוּעָה י' עִמָּכֶם פֻּעִי
 קוֹלֵה קוֹמוּ בִּי קוֹל עוֹבְדִיָּה הוּא מִעֵי הַחֲיָצִבּוּ עֲמְדוּ בִּי קוֹל
 יִחֻזִּיאל פִּלְמָא סִמְעוּ מִנֵּה¹ הַחֲיָצִבּוּ תִּשְׁאוּרוּ בִּי זֶלֶק פּוֹעֵץ לֵהֶם
 אִנֵּה אֶרָאֵד אֲלִיָּה בִּי אֲלִיָּה וְאֲלִיָּה כְּקוֹלֵה (ibid. 21) וִיִּעֲזֹן אֵל
 הָעָם וִיעֲמֵד מִשְׁרָדִּים לֵי² וּוֹאֲפֵךְ זֶלֶק רִצְאָה לְחָאֲלֵךְ³ אִזְ כְּפִאֲמ
 אִמֵּר אֲלֵהוּ כִּמָּה אֲחִיזוּ בִּי אֲלִיָּה כְּקוֹלֵה (ibid. 22) וְכַעֲתָה הַחֲלֹל
 בְּרִנָּה וְהַחֲלֵה נִתְּנִי³ כִּי אֲרַבִּים עַל בְּנֵי עַמּוֹן – פֶּקַל קִד אֲנִקְטִי
 וּוְכַעֲתָה גִּבִּיר חֲאֻלָּה יִחְאֲתִיחוּ בְּקוֹל יִרְמְיָהוּ (31, 30) הִנֵּה
 יָמִים בָּאִים נֹאֵם י' וְכִרְתִּי אֶת בֵּית יִשְׂרָאֵל וְאֶת בֵּית יְהוּדָה
 בְּרִית חֲדָשָׁה – פִּקֵּלֵת לֵהֶם פִּאֲנִיטְרוּ מָה בַּעֲדֵה פִּאֲנֵה קִד פִּסְחָה פִּיבֵּה
 בִּיאַן הַזֶּה אֲלֵהֵךְ אֲלִיָּה הוּא אֲלִיָּה בַּעֲיִנְהָ כְּקוֹלֵה (ibid. 32) כִּי
 זֹאת הַבְּרִית אֲשֶׁר אֲכַרְתִּי אֶת בֵּית יִשְׂרָאֵל אַחֲרֵי הַיָּמִים הָהֵם
 נֹאֵם י' נִחֲתִי אֶת הַיִּדִּי בְּקִרְבִּי – וְאִנֵּה סָר חֲלָף אֲלֵהֵךְ
 אֲלֹוֹל בִּי בָּאֵב אִנֵּה לֹא יִנְקֹץ בִּי הַזֶּה אֲלֵהֵךְ כִּמָּה נִקְטֹץ בִּי אֲלֵהֵךְ
 אֲלֹוֹלִי כְּקוֹלֵה (ibid. 31) אֲשֶׁר הִמָּה הִפְרוּ אֶת בְּרִיתִי וְאֲנִכִּי
 בַּעֲלֹתִי בָם – וּבַעֲדֵה הַזֶּה אֲלֵהֵךְ וְכַעֲתָה לֵהֶם שִׁבְיָה בִּי
 אֲמַקְרָא יִזְעֲמוּן אֲנֵהם יִירוּן בִּיהָ נִסְחָה אֲלֵהֵךְ³ וְכִי כְּתִיבָה וְאֲלֵהֵךְ

1) M סִמְעוּ, m. om. מִנֵּה. 2) m. אֲלֵהֵךְ. 3) M וְכִי כְּתִיבָה וְאֲלֵהֵךְ
 ut edd.

النسخ لان شريعة¹ القربان كانت قبل السبت فلم يجوز ان تحظره
شريعة السبت فيكون ذلك نسخا فحظرت سائر الاعمال الا القربان
ولختانة المتقدمين قبلها والآل² قول الله تع' لأברהם عن يذاق
(برאש' 2, 22) وهلعלו³ שם לעלה⁴ ثم قال (12) אל תשלח
ידך אל הנער — وهذا ايضا ليس⁵ بنسخ عندنا ولا عندهم اذ⁶
يجوز النسخ لا يجوز قبل ان يمتثل الشرع مرة واحدة لثلا (65)
يصير عبثا وأما امر أبراهם بان يبذل ابنه للقربان فلما تم منه
البذل باظهار النار والخطب ومسك السكين قل له حسبك لم ارد
منك اكثر من هذا والآل⁷ قول الله لبلاعم عن رسل בלק
(במדבר 12, 22) לא חלך עמהם ثم قال (20) לך אתם⁸
وهذا ايضا ليس بنسخ لان القوم *الذى مضى معهم ليس⁹
القوم الذين منعه من المضى معهم⁹ لأنه يقول⁹ (15) ויסף עוד
בלק שלח שרים רבים ונדבדים מאלה⁹ فمنعه من المضى مع
الدناء واطلق له المضى⁷ مع الاجلاء ليزيد في تعظيمه حتى يقال
كفى الله بني اسرائيل مؤونة فلان الغلاني المعظم مكانا⁹ والآل⁹ قول
الله سبحانه لأخزقيها (ישעיה 1, 38) כי מת אתה ולא תחיה
ثم قال (5) חנני יוסף על ימך חמש עשרה שנה وهذا ايضا
ليس بنسخ لان الله⁹ امر لتهدد او زجر فلما سمعه العبد وانزجر

1) m. om. artic. 2) M superser. هو. 3) m. om. 4) M

الذى منعه المضى معهم ليس⁹ M 5) לך עם ראש' 35 v. laudat

6) M قال. 7) M om. 8) emendavi e כאן ut legunt odd. et litera praecedente; at ofr.

de Sacy, Grammaire, 2. éd., Tom. II p. 481 et Wright V. II p.

110. 9) M لله امر تهدد

وال عنه^١ التمهّد كما علمنا من خبر اهل דיגדא وكل تائب
 مذعن والآ قصة (במדבר 18, 8) ואקח את הלויים תחת כל
 ככור وهذا ايضا ليس بنسخ لان من شأنه ان يشرف العبد
 فاذا هو عصاه حطّه وكما اسكن آدم للجان فاحطاً وطوره وادخل
 آباءنا الشام^٢ فاحطوا فبذرهم وكل ما كان على سبيل العقوبة والآ^٣
 قالوا ان יהושע^٤ [84] حارب في يوم السبت وليس الامر كذا
 لانه لم يذكر في كل يوم حرباً وانما كان في كل يوم يحمل הארץ
 ويضرب بالبوقة^٥ وهذه الافعال حلال في السبت لكن اليوم السابع
 الذي كان فيه للحرب لم يكن يوم السبت والآ^٦ قالوا ان القبلة
 اولا كانت الى המושב^٧ ثم نقلها وولّاه الى البيت المقدس وهذا
 ايضا ليس بنسخ لان القبلة انما شرعت^٨ الى הארץ^٩ فهما كان
 הארץ في البرّة كانت القبلة هناك فلما انتقل הארץ الى גלגל
 ושילה ונג ובעון والبيت المقدس تبعته القبلة وهذا هو الصحيح
 من القول ان يتبع المعلول لعلته وقوم منهم تتبعوا لفظة עולם
 فقالوا رايها في لغة^{١٠} العبرانيين تنقسم فقلنا اجل لها 3 معان^{١١}
 احدهم 50 سنة والآخر عمر ذلك المذكور والثالث ما قامت الدنيا
 فاذا عرّضناها على شريعة السبت بطل اثنتان^{١٢} وثبت الاخير لانا
 رايها^{١٣} وهو بعد عصر موسى بشبيه מ'ת'ק' 11 سنة وبعد
 قرون كثيرة وطبقات من نسل بني اسرائيل يحتّم على حفظ

1) m. add. ואמר. 2) m. الى شام. 3) M. بالابوا. 4) M.
 om. 5) M add. اولا. 6) M. البرية. 7) m. cum artio. 8) m.
 et M. מעמי. 9) M IV conj. 10) M. بطلت ثنتين. 11) M 850 ut edd.
 اثنتان وثبتت الاخيرة.

السبت وترك العمل فيها كقوله (22, 17) **ולא חזיאו משא
מבחיכם ביום השבת** فسلمنا بطلت مدة الخمسين ومدة تلك
الأشخاص لم يبق من الأقسام إلا مدة الدنيا وبعض يسألنا عن
لفظة النقل الذي سمعناه في تسميد شرع التوراة يقدر أنه أي
قول قلنا له تأوله علينا فن عادتنا أن نقول له هل يوجد في
العالم كلام فصيح محكم يدفع¹ معه كل تاويل وكل شبهة فإن قل
لا أبطل حقيقة² التلام وجعله كله خطأ³ وإن قل نعم فهذا⁴
الحق سمعنا تأييد شرائع التوراة⁵ ورايت منهم من يقول أن
قالت لكم البراهمة أنا نقلنا عن آدم الأمر بلباس ملائكة من صوف
وكتان وباكل المضيرة من لحم ولبن وبصميد الثور وللمار فليس لكم
أن تنقلوا خبر رسول يحظرها لأن آدم⁶ قال لنا أنها لا تنسخ
وهذه ارشدك الله تعالى لا اصل لها وأما⁷ هم الذين اتوها للبراهمة⁸
وأما (67) يستحون البراهمة⁹ اباحة هذه الأشياء فقط ونحن أيضا
مقررون باباحتها حيث كانت وتقريب حظرها في العقل إذا كان
الإنسان يجوز يمتنع منها من تلقاء نفسه لنفع يلحقه ولو ذهب
برهني أن يتلى مستانفا ما اتصوه له لم يسغ له ذلك لأن الناقل
* إنما يقول في كل يوم كمثل ما قال¹⁰ به في امسه وليس هو مثل
المرتضى الذي يجوز¹¹ له أن يقول انكشف لي اليوم ما لم اقف
عليه¹² امس الآن يرحمك الله بعد ما زالت النسوخ عتًا وانقضت¹³

1) M. يرتفع 2) M plur. 3) M شكا 4) M add. التلام

5) m. om. 6) m. التي اتوها البراهمة 7) m. add. اباحة

8) m. om. 9) m. om. 10) m. om. 11) m. om. 12) m. om. 13) m. om. وانقضت

فالحجب العظيم [85] متا ان² لم نقم بهذه الشرائع التي تعبنا
واجتهدنا في ترتيبها³ اوليس يصير التعب باطلا كالذين قال فيهم
(أيوب 16, 89) הקשיח בניה ללא לח לדיק יגיעה בלי פחד
فنكون كمن لا عقل لهم ح' ولا معرفة كما قال (ibid. 17) כי חשה
אלוה חכמה ולא חלק לח בב'נה فيجب الحذر من هذه الحال
فبعد⁴ ما تكلمت في امور النسخ بما اثبتته وذكرت ما
يوسوس في الصدور بسبب موت الرسل واكلام وشربهم وخشيانهم والظلم
لهم لتتقى منها القلوب التي⁵ كادها ان تنفسد بسببها وذكرت
ايضا في امر خلق الاشياء لا من شيء والتاريخ والمكان لها والزمان
التي⁶ كادها ايضا لو تركتها ان⁷ تنفسد وذكرت ايضا من اوصاف
المخالق في نفس التشبيه وباب العلم والقدرة والصفات التي لو
اهلقتها لتخوفت ان يكفر الناس ارى ايضا ان اضيف الى هذه
المقالة⁸ '2' معنى يقع لي ان كل واحد منها ان لم اتكلم فيه
شعت قلوب القوم وافسد⁹ امانتهم فاذا اوضحتها زال سلطان شبهها
ونقيت القلوب منها كما نقيت من تلك فاقول لعل بعض الناس
يقصر عن التمسك بهذا الكتاب لعله ان ليس فيه شروح¹⁰ كثيرة
من¹¹ المذلات مبنية فاقول ان ليس هو وحده ملتنا في ديننا
بل لنا معه ملتان اخريان¹¹ احديهما قبله وهي ينبوع العقل والذ'
بعده وهي معدن السنقل فا لم نجده فيه وجدناه فيهما فتتم
المذلات بكيانها وكياناتها عند ذلك والذ' لعل آخر يقصر به لما

1) M superscr. ان. 2) تثبيتها M. 3) وبعد M. 4) M
masc. 5) m. masc. 6) M in marg. لكثرتها. 7) m. om.
اخرتان. 8) M. 9) وانفسدت M. 10) M om. 11) codd.

يقع له ان فيه مناقضة كقوله في سמואל (II 24, 9) وانه
 ישראל שמנה מאות אלף איש חיל وفي דברי הימים (I 21, 5)
 ויהי כל ישראל אלף אלפים ומאה אלף איש فاقول ان
 شبيها^١ בש' אלף كانوا في ديوان الملك مثبتين בד' الفا ينوبون
 كل شهر كقوله (ד'ה' 1, I 27) לכל חדשי השנה המחלקת
 האחת עשרים וארבעה אלף فاسقطوا من احدى النسختين
 واثبتوا في الاخرى والد' لعل ان يحمله على ذلك ظنه ان فيه
 خبرا باطلا^٢ وان يكون الابن اكبر من ابيه بسنتين لان יהורם
 בן יהושפט مات وله מ' سنة وقعد אחזיה ابنه مكانه فكتب
 في מלכים (II 8, 26) ان كان له כ'ב' سنة وفي ד'ה' (II 22, 2)
 מ'ב' سنة فاقول ان تاريخ الد' سنة لعمره وتاريخ الد' سنة لعمر
 امه وكان السبب^٣ في ذلك لان بسببها هلك فان طالب مطالب
 كيف ينسب ابن الى تاريخ ما كان قبل كونه فأتى قد نقصت
 على هذا المعنى فوجدته ان يكون ان الواحد من بني اسرائيل
 طالب^٤ للولد فيندر نذورا قبل ان يرزقه بسنين فاذا رزقه سماه
 ابن النذور كما قل (מש' ١, 2, 31) מה בגי ומה בר [86] במג
 ומה בר דברי^٤ وهكذا يغوص^٤ طالبو الخلق على المعالي حتى
 يصح لهم السبيل والد' لعل طائشا يطيش بسبب شرايع القرايين
 اما لذبح البهائم واما لسفك الدم والشحم واقرّب ذلك واقول ان
 الخالف قضى على كل حيوان بالموت وجعل لكل انسان عمرا فجعل
 مدة اعمار البهائم الى وقت ذبحها واقام الذبائح مقام الموت فان كان

1) m. et M nominn. 2) M وكانت العلة. 3) codd. accus.
 4) m. بخوضوا.

1) m. וכבר מכבד, edit. hebr. וללחם אפוי; cfr. infra والبخور. 2) m. אלא. 3) m. להו. 4) ej. يعطيه; sed hebr. שיעבדוהו ut m.

1) m. וְכֵן מִכְּבֹד, edit. hebr. = **وَجِبْرِ مَجِيد**; cfr. infra **وَالْبَخْر**. 2) m. אֵלָּא. 3) m. לָהּ. 4) cj. **يُعْطِي**; sed hebr. שִׁיעֲבֹדוּ ut m.

כבוד את " מהונך - וימלאו אסמך שבע ויخلصهم من
 الآفات كما لا يوقيهم احد سواه بسبب تلك الطاعة كف،
 (תהלים 14, 50) זבח לאלהים תודה ושלם לעליון נדריך
 וקראני ביום צרה אחלצך ותכבדני ויקרמוני מלך ذلك النور
 المسمى سכינה من مالهم بالفضة والذهب والجواهر والحديد وسائر
 الامور الجليل¹ فيجازيهم على ذلك [87] ان يظهر لهم الوحي من
 ذلك المخلّ كما قال عن الدمشقي (شموت 48, 29) ونعدتني שמחה
 לבני ישראל وكذلك يصير موضعاً لاجابة نداء الامة في آية
 شدّة والنتهم كما عدّ שלמה حين بنا البيت من ابواب
 الاجابات وقال الله له (ملכים 3, 9) שמעתי את תפלתך
 ואת תחנונתך אשר התחננתה לפני ואני יתפטר في جزئيات
 الشرائع كيف صار الرجل ما دام جسمه على خلقته التامة ليس
 هو تميماء فان قطع منه شيء صار تميماء اعني الذميلة واپين ان
 الشيء التام هو الذي لا زيادة فيه ولا نقصان فخلق البارئ هذا
 الجزء زيادة عليه حتى اذا قطعه زالت الزيادة وبقي على التمام والآن
 يتفكر في قصة فרה אדומה كيف شرحت تطهر الانجاس
 وتنسجس الاظهر فنقول ليس بمنكر ان يفعل شيء واحد فعلمين
 متضادين بالنسبة الى جسم الملاق له لاآ نرى النار تذيب الرصاص
 وتعقد اللبن ونرى الماء يرطب خشب الصنوبر ويجفف خشب
 الجميز ونجد (54) الطعام الطيب ينفع للجائع ويضرّ الشبعان ونجد
 اسدواء البالغ ينفع المريض² ويضرّ الصحيح فليس بمنكر ان يكون

1) ej. fem. 2) codd. nomin. 3) M العليل.

شيء يطهر النجس^١ وينجس الطاهر والآ^٢ القران الذي كان
يقربوا^٣ لعزل^٤ يوم الكפור^٥ فانه قد تشبه لبعض اناس باسم
شيطان فنقول ان عزرا^٦ اسم جبل كف^٧ هناك (ملכים 7, 14 II)
وهפש^٨ את הסלע במלחמה ויקרא את שמה יקתאל وكذلك
يبنال ويرفאל ويرفאל كل مواضع^٩ فكان احد الراسين يقرب عن
الכהנים في القدس ان اكثر خطائهم في القدس والآخر يقرب عن
الامة^{١٠} خارجا ان اكثر خطائهم خارج على طريق التفصيل واما
معنى ايضاح السهمين الذي كانه اشنع ما في القصة فابين ان ليس
ذلك لاختلاف المقرب له بل هما جميعا لرب واحد وانما ايضاح
السهمين لاختلاف المقرب عنهم^{١١} وهم كهنة وبنو اسرائيل فوجب ان
يسأله^{١٢} أولا فاذا حصل لكل واحد شيء^{١٣} قرب^{١٤} ح^{١٥} عن نفسه على
صحة من ملك له والآ^{١٦} يقول عن عزرا^{١٧} كيف يغفر بها
للقوم ذنبا لم يعلموه^{١٨} لانه يقول^{١٩} في اول القصة عن القتل الموجود
(دברים 1, 21) لا نودع^{٢٠} من الكهنة فقول كما^{٢١} ان تاديب الانسان
يجب على فعله ما لا يجوز^{٢٢} ان يفعله * كذاك تاديبه يجب على
تركه ان يفعل ما يجب يفعله^{٢٣} فهاولاء^{٢٤} لو نصبوا لهم حارسا^{٢٥}
طائفا وعسقاء لم يكن لا نودع^{٢٦} من الكهنة فلما لم يفعلوا ذلك
وجبست العقوبة وليس بمقدار ثمن تلك البهيمة فقط لكن بمنعهم

1) M et الاطهار الانجاس. 2) M singul. 3) m. cum artic.
4) m. singul., M ^{ال}دلا. 5) M العامة. 6) m. ^ممحو, M VI
conjug. 7) m. ^ييعلموه. 8) M ^ففتم. 9) m. ^ممواضع. 10) m. ^مم. 11) m. ^مم.
12) m. om. 13) M add. المذكورون. 14) M ^ممحو et حارسا
= ^ممحو quae lectio praeferenda est.

من الزراعة في بعض رياضهم والآية^١ أنه يرى هذه^٢ الأمة المتمسكة
بهذه الشريعة قليلة مهينة^٣ فنقول لو جعل لاهل شريعته الدولة
الدائمة لقال عنهم اتقار أنما يعبدون ويتم حراسة لنعمتهم وكما
علمتهم^٤ يقولون عن الآيات نعم وكانوا يقولون ايضا عن انفسهم أنهم
أنما لم يطبعوا وتولوا لما اسقطوا واهينوا ولم تجعل لهم دولة فرجع
الحكيم هاؤلاء ولم يؤمنوا به فتثبتت الحجّة عليهم وحطّ هاؤلاء ولم
يكفروا به فوجب الحقّ عليهم وعلى ما قالوا (תהלים 19, 44)
لֹא נִסּוּג אַחֲרָיךְ לִבְנוֹת וְחַס אֲשֶׁרֵנוּ מִנִּי אֶרְחֹךְ וְאֵיבִי אֲנִי
يجد في التوراة ثوابا ولا عقابا في دار الآخرة وأنما يجد فيها المجازاة
الدنياوية فقط فاقول اتى قد فوّت لهذا المعنى مقالة براسها هي
المقالة التاسعة اشرح فيها كلّ ما يحتاج اليه من هذا الفن بعون
الرحمن

كملت المقالة الثالثة بحمد الله وعونه

المقالة الرابعة

في الطاعة والمعصية والجبر والعدل

افتتح لها صدرا بان اقول أنا اذا راينا المخلوقين كثيرين فليس
ينبغي لنا أن نحكي في المقصود منهم أيما هو لان هاهنا بابا
طبيعيا^٥ يتبين لنا به من هو المقصود من جميع المخلوقين
فاذا فحصنا بذلك الباب وجدنا المقصود هو الانسان وذلك ان
العادة والبنية تجعل كلّ شيء شريف في وسط الاشياء التي ليست
شريفة مثله فتبتدئ من صغير الاشياء ونقول ان الحبّ متوسط

يقول 1) m. add. من. 2) مهانة. 3) m. suff. singul. et. 4) m. nominn. 5) جميع المقصودين M. يقولوا.

داخل جميع الورق وذلك ان الحب اشرف منه ان نبت النباتات وقوامه منه وكذلك ما ينبت منه الشجر ان كان ¹ هو المأكول كان متوسطا للثمرة كالجوزة ² وان كان من نواته كانت النواة متوسطة كالثمرة ³ ولم يلفت الى المأكول وترك خارجها ⁴ [بحق] ظها وكذلك تحت البيضة في (55) المتوسط لها لان منها يكون الفرخ والفرج وكذلك قلب الانسان هو متوسط صدره لانه مسكن النفس والحرارة [الغريزية] وكذلك الروح الباصر متوسط العين لان البصر يكون به فلما راينا هذه القضية منتشرة في كثير من الاشياء ⁵ ثم وجدنا الارض متوسطة والسماء والافلاك تحيط بها من جميع جهاتها [صح] عندنا ان الشيء ⁶ المقصود به الخليفة في في ⁷ الارض ثم تصقنا جميع اجزائها فراينا التراب والماء موافقين فوجدنا البهائم غير ناطقة ⁸ فلم يبق الا الانسان تبقتا انه الغرض المقصود لا محالة وتفقدنا الكتاب فوجدنا فيه قول الله (يشعيا 45, 12) **אֲנִי עֹשֵׂה אֶדֶם וְאָדָם עֲלֶיהָ בְּרָאֹתִי** بل من اول التوراة صنف ⁹ جميع المخلوقين فلما استنتجها قل (בראש' 26, 1) **וַעֲשֵׂה אָדָם** كمن يبني قصرا ويفرشه وينصره ثم يدخل اليه صاحبه وان قد تمت هذا الكلام ابتدئ الآن واقل عرفنا ربنا على يد انبيائه انه فضل الانسان على جميع خلقه بقوله (ibid. 28) **וַיֵּרֶד בְּרִגְתָּ הִים וּבַעֲוֹף הַשָּׁמַיִם** وعلى ما قال في (ז'מור (תהלים 8) **יְיָ אֱדַרְנוּ מִה אֲדִיר שֶׁנֶּךָ בְּכָל הָאֲדָמָה** الى آخره

1) m. om. 2) M كالور. 3) במלתסרה וט. 4) m. sine art.
5) M خارجا. 6) M plur. 7) M add. او انثرها. 8) m. plur.
sed به. 9) M ناطقين. 10) M كيف et in marg. emendatum
ut m.; add. ספר = وصف?

وأنه أعطاه القدرة على طاعته ووضعها بين يديه وضعاً ومكاناً^١
 وخيرها وأمره أن يختار الخير كما قل (دברים 15, 30) **דאח דחתי**
לפניך היום את החיים ואת המות وقال بعده (19) **ובחרת**
בחיים وأقاموا لنا على هذا القول الآيات والمعجزات فقبلناها^٢ ثم
 نظرنا بصناعة النظر بما ذا شرفه فوجدنا وجه تشريفه بالحكمة التي
 جعلها له وعلمه أنها كما قل (תהלים 10, 94) **המלמד אדם**
דעת فهو بها يحفظ كل شيء ماضٍ^٣ من الأفعال وبها ينظر في
 كثرة^٤ من العواقب التي تأتي وبها يصل إلى تسخير الحيوان
 ليغلبها^٥ له الأرض وينقلوا إليه غلاتها وبها يصل إلى استخراج الماء
 من عمق الأرض حتى صار^٦ على وجهها بل صنع له النواعير التي
 تستقي منها^٧ وبها يصل إلى بناء المنازل السرية ولباس الثياب
 الفاخرة وإصلاح الأطعمة اللذيذة^٨ وبها يصل إلى قود الجيوش والعساكر
 وتدريب الملك والسلطان حتى انضبط الناس وتسقموا^٩ وبها يصل
 إلى علم هيئة الفلك ومسير النجوم ومقادير أجرامها وإبعادها
 وسائر أحوالها فان توقم متوقم ان المفصل هو شيء غير الإنسان
 فليزنا هذا المفصل^{١٠} أو بعضه بغيره^{١١} وذاك كلاً^{١٢} لا يجده
 فبحق أن^{١٣} يكون الإنسان المأمور والمنهى^{١٤} والمثاب والمعاقب أن هو
 قطب العالم وقاعدته كق' (שמואל 1, 2, 8) **כי לוי מצקי ארץ**

1) مضى M, מצוי m. 2) M suff. mascul. 3) بمكانه m. 4) كثير M. 5) ونقل et ليغلب m. 6) يسبح M. 7) M add. 8) وبها لنفسها وبها. 9) est vocabulum in linguis aramaic. usitatum; cfr. supra p. 20 annot. 4. 10) m. om. 11) M هذه. 12) M ما. 13) M in m. 14) M sine و in omnibus tribus nomm. et in textu أرم.

وقال (משלי 25, 10) וצדיק יסוד עולם فلما تبينت هذه
 الاصول وما يتفرع منها علمت ان تشريف الانسان ليس هو وهما
 وقع في نفوسنا ولا ميل ملنا به الى محاباته ولا ايثار¹ حملنا
 وعجب وصلف* ان ندعيه لانفسنا آلاء حق صحيح وصدق مبين
 ولم يشرقه الحكيم بهذا* الامر الا لانه جعله موضعا لامره ونهييه
 كما قال (איוב 28, 28) ויאמר לאדם הן יראת י' היא חכמה
 וסוד מדע בינה وينبغي ان ارسم ما قدته² في هذا الباب مما
 يحتاج اليه واقول اني تفكرت فقلت كيف يكون المعول من جميع
 ما في العالم على الانسان فهذا نشاهد جسمه صغيرا حقيرا فتثبتت
 [94] في ذلك فوجدته وعلى ان جسمه صغير فلغته اوسع من
 السماء والارض ان يحيط علمه بما فيهما نعم حتى (56) بلغت
 الى المعرفة بما فوقهما* الذي به يكون قوامهما* اعني الباري تع
 وتقدس كف (חזק' 14, 189) נפלאים מעשיך ונפשי ידע
 מאד وتفكرت في قصر عمره وما له يحيى دائما فتبينت ان الخالق
 اتما اعطاه هذا العمر القصير في هذه الدنيا التي هي دار كفة
 *ووعده انه اذا نقل³ فله الحيوة الدائمة وعلى ما قال الكتاب (ibid. 21, 5)
 חיים שאל ממך נתתה לו — وكما سابقين في المقالة التاسعة
 وتفكرت ايضا كيف مع تفصيل الانسان هذه بنية جسمه ضعيفة
 مركبة من الدم والبلغم والمزجين وهلا كانت اجزأه صافية متشابهة
 فرددت هذا الخاطر وقلت ان سمنا هذا قائما نسوم ان يخلق

1) M. 2) m. 3) m. 4) حررتة M. 5) m. suff. 6) M. 7) م. 8) م. 9) م. 10) م. 11) م. 12) م. 13) م. 14) م. 15) م. 16) م. 17) م. 18) م. 19) م. 20) م. 21) م. 22) م. 23) م. 24) م. 25) م. 26) م. 27) م. 28) م. 29) م. 30) م. 31) م. 32) م. 33) م. 34) م. 35) م. 36) م. 37) م. 38) م. 39) م. 40) م. 41) م. 42) م. 43) م. 44) م. 45) م. 46) م. 47) م. 48) م. 49) م. 50) م. 51) م. 52) م. 53) م. 54) م. 55) م. 56) م. 57) م. 58) م. 59) م. 60) م. 61) م. 62) م. 63) م. 64) م. 65) م. 66) م. 67) م. 68) م. 69) م. 70) م. 71) م. 72) م. 73) م. 74) م. 75) م. 76) م. 77) م. 78) م. 79) م. 80) م. 81) م. 82) م. 83) م. 84) م. 85) م. 86) م. 87) م. 88) م. 89) م. 90) م. 91) م. 92) م. 93) م. 94) م. 95) م. 96) م. 97) م. 98) م. 99) م. 100) م. 101) م. 102) م. 103) م. 104) م. 105) م. 106) م. 107) م. 108) م. 109) م. 110) م. 111) م. 112) م. 113) م. 114) م. 115) م. 116) م. 117) م. 118) م. 119) م. 120) م. 121) م. 122) م. 123) م. 124) م. 125) م. 126) م. 127) م. 128) م. 129) م. 130) م. 131) م. 132) م. 133) م. 134) م. 135) م. 136) م. 137) م. 138) م. 139) م. 140) م. 141) م. 142) م. 143) م. 144) م. 145) م. 146) م. 147) م. 148) م. 149) م. 150) م. 151) م. 152) م. 153) م. 154) م. 155) م. 156) م. 157) م. 158) م. 159) م. 160) م. 161) م. 162) م. 163) م. 164) م. 165) م. 166) م. 167) م. 168) م. 169) م. 170) م. 171) م. 172) م. 173) م. 174) م. 175) م. 176) م. 177) م. 178) م. 179) م. 180) م. 181) م. 182) م. 183) م. 184) م. 185) م. 186) م. 187) م. 188) م. 189) م. 190) م. 191) م. 192) م. 193) م. 194) م. 195) م. 196) م. 197) م. 198) م. 199) م. 200) م. 201) م. 202) م. 203) م. 204) م. 205) م. 206) م. 207) م. 208) م. 209) م. 210) م. 211) م. 212) م. 213) م. 214) م. 215) م. 216) م. 217) م. 218) م. 219) م. 220) م. 221) م. 222) م. 223) م. 224) م. 225) م. 226) م. 227) م. 228) م. 229) م. 230) م. 231) م. 232) م. 233) م. 234) م. 235) م. 236) م. 237) م. 238) م. 239) م. 240) م. 241) م. 242) م. 243) م. 244) م. 245) م. 246) م. 247) م. 248) م. 249) م. 250) م. 251) م. 252) م. 253) م. 254) م. 255) م. 256) م. 257) م. 258) م. 259) م. 260) م. 261) م. 262) م. 263) م. 264) م. 265) م. 266) م. 267) م. 268) م. 269) م. 270) م. 271) م. 272) م. 273) م. 274) م. 275) م. 276) م. 277) م. 278) م. 279) م. 280) م. 281) م. 282) م. 283) م. 284) م. 285) م. 286) م. 287) م. 288) م. 289) م. 290) م. 291) م. 292) م. 293) م. 294) م. 295) م. 296) م. 297) م. 298) م. 299) م. 300) م. 301) م. 302) م. 303) م. 304) م. 305) م. 306) م. 307) م. 308) م. 309) م. 310) م. 311) م. 312) م. 313) م. 314) م. 315) م. 316) م. 317) م. 318) م. 319) م. 320) م. 321) م. 322) م. 323) م. 324) م. 325) م. 326) م. 327) م. 328) م. 329) م. 330) م. 331) م. 332) م. 333) م. 334) م. 335) م. 336) م. 337) م. 338) م. 339) م. 340) م. 341) م. 342) م. 343) م. 344) م. 345) م. 346) م. 347) م. 348) م. 349) م. 350) م. 351) م. 352) م. 353) م. 354) م. 355) م. 356) م. 357) م. 358) م. 359) م. 360) م. 361) م. 362) م. 363) م. 364) م. 365) م. 366) م. 367) م. 368) م. 369) م. 370) م. 371) م. 372) م. 373) م. 374) م. 375) م. 376) م. 377) م. 378) م. 379) م. 380) م. 381) م. 382) م. 383) م. 384) م. 385) م. 386) م. 387) م. 388) م. 389) م. 390) م. 391) م. 392) م. 393) م. 394) م. 395) م. 396) م. 397) م. 398) م. 399) م. 400) م. 401) م. 402) م. 403) م. 404) م. 405) م. 406) م. 407) م. 408) م. 409) م. 410) م. 411) م. 412) م. 413) م. 414) م. 415) م. 416) م. 417) م. 418) م. 419) م. 420) م. 421) م. 422) م. 423) م. 424) م. 425) م. 426) م. 427) م. 428) م. 429) م. 430) م. 431) م. 432) م. 433) م. 434) م. 435) م. 436) م. 437) م. 438) م. 439) م. 440) م. 441) م. 442) م. 443) م. 444) م. 445) م. 446) م. 447) م. 448) م. 449) م. 450) م. 451) م. 452) م. 453) م. 454) م. 455) م. 456) م. 457) م. 458) م. 459) م. 460) م. 461) م. 462) م. 463) م. 464) م. 465) م. 466) م. 467) م. 468) م. 469) م. 470) م. 471) م. 472) م. 473) م. 474) م. 475) م. 476) م. 477) م. 478) م. 479) م. 480) م. 481) م. 482) م. 483) م. 484) م. 485) م. 486) م. 487) م. 488) م. 489) م. 490) م. 491) م. 492) م. 493) م. 494) م. 495) م. 496) م. 497) م. 498) م. 499) م. 500) م. 501) م. 502) م. 503) م. 504) م. 505) م. 506) م. 507) م. 508) م. 509) م. 510) م. 511) م. 512) م. 513) م. 514) م. 515) م. 516) م. 517) م. 518) م. 519) م. 520) م. 521) م. 522) م. 523) م. 524) م. 525) م. 526) م. 527) م. 528) م. 529) م. 530) م. 531) م. 532) م. 533) م. 534) م. 535) م. 536) م. 537) م. 538) م. 539) م. 540) م. 541) م. 542) م. 543) م. 544) م. 545) م. 546) م. 547) م. 548) م. 549) م. 550) م. 551) م. 552) م. 553) م. 554) م. 555) م. 556) م. 557) م. 558) م. 559) م. 560) م. 561) م. 562) م. 563) م. 564) م. 565) م. 566) م. 567) م. 568) م. 569) م. 570) م. 571) م. 572) م. 573) م. 574) م. 575) م. 576) م. 577) م. 578) م. 579) م. 580) م. 581) م. 582) م. 583) م. 584) م. 585) م. 586) م. 587) م. 588) م. 589) م. 590) م. 591) م. 592) م. 593) م. 594) م. 595) م. 596) م. 597) م. 598) م. 599) م. 600) م. 601) م. 602) م. 603) م. 604) م. 605) م. 606) م. 607) م. 608) م. 609) م. 610) م. 611) م. 612) م. 613) م. 614) م. 615) م. 616) م. 617) م. 618) م. 619) م. 620) م. 621) م. 622) م. 623) م. 624) م. 625) م. 626) م. 627) م. 628) م. 629) م. 630) م. 631) م. 632) م. 633) م. 634) م. 635) م. 636) م. 637) م. 638) م. 639) م. 640) م. 641) م. 642) م. 643) م. 644) م. 645) م. 646) م. 647) م. 648) م. 649) م. 650) م. 651) م. 652) م. 653) م. 654) م. 655) م. 656) م. 657) م. 658) م. 659) م. 660) م. 661) م. 662) م. 663) م. 664) م. 665) م. 666) م. 667) م. 668) م. 669) م. 670) م. 671) م. 672) م. 673) م. 674) م. 675) م. 676) م. 677) م. 678) م. 679) م. 680) م. 681) م. 682) م. 683) م. 684) م. 685) م. 686) م. 687) م. 688) م. 689) م. 690) م. 691) م. 692) م. 693) م. 694) م. 695) م. 696) م. 697) م. 698) م. 699) م. 700) م. 701) م. 702) م. 703) م. 704) م. 705) م. 706) م. 707) م. 708) م. 709) م. 710) م. 711) م. 712) م. 713) م. 714) م. 715) م. 716) م. 717) م. 718) م. 719) م. 720) م. 721) م. 722) م. 723) م. 724) م. 725) م. 726) م. 727) م. 728) م. 729) م. 730) م. 731) م. 732) م. 733) م. 734) م. 735) م. 736) م. 737) م. 738) م. 739) م. 740) م. 741) م. 742) م. 743) م. 744) م. 745) م. 746) م. 747) م. 748) م. 749) م. 750) م. 751) م. 752) م. 753) م. 754) م. 755) م. 756) م. 757) م. 758) م. 759) م. 760) م. 761) م. 762) م. 763) م. 764) م. 765) م. 766) م. 767) م. 768) م. 769) م. 770) م. 771) م. 772) م. 773) م. 774) م. 775) م. 776) م. 777) م. 778) م. 779) م. 780) م. 781) م. 782) م. 783) م. 784) م. 785) م. 786) م. 787) م. 788) م. 789) م. 790) م. 791) م. 792) م. 793) م. 794) م. 795) م. 796) م. 797) م. 798) م. 799) م. 800) م. 801) م. 802) م. 803) م. 804) م. 805) م. 806) م. 807) م. 808) م. 809) م. 810) م. 811) م. 812) م. 813) م. 814) م. 815) م. 816) م. 817) م. 818) م. 819) م. 820) م. 821) م. 822) م. 823) م. 824) م. 825) م. 826) م. 827) م. 828) م. 829) م. 830) م. 831) م. 832) م. 833) م. 834) م. 835) م. 836) م. 837) م. 838) م. 839) م. 840) م. 841) م. 842) م. 843) م. 844) م. 845) م. 846) م. 847) م. 848) م. 849) م. 850) م. 851) م. 852) م. 853) م. 854) م. 855) م. 856) م. 857) م. 858) م. 859) م. 860) م. 861) م. 862) م. 863) م. 864) م. 865) م. 866) م. 867) م. 868) م. 869) م. 870) م. 871) م. 872) م. 873) م. 874) م. 875) م. 876) م. 877) م. 878) م. 879) م. 880) م. 881) م. 882) م. 883) م. 884) م. 885) م. 886) م. 887) م. 888) م. 889) م. 890) م. 891) م. 892) م. 893) م. 894) م. 895) م. 896) م. 897) م. 898) م. 899) م. 900) م. 901) م. 902) م. 903) م. 904) م. 905) م. 906) م. 907) م. 908) م. 909) م. 910) م. 911) م. 912) م. 913) م. 914) م. 915) م. 916) م. 917) م. 918) م. 919) م. 920) م. 921) م. 922) م. 923) م. 924) م. 925) م. 926) م. 927) م. 928) م. 929) م. 930) م. 931) م. 932) م. 933) م. 934) م. 935) م. 936) م. 937) م. 938) م. 939) م. 940) م. 941) م. 942) م. 943) م. 944) م. 945) م. 946) م. 947) م. 948) م. 949) م. 950) م. 951) م. 952) م. 953) م. 954) م. 955) م. 956) م. 957) م. 958) م. 959) م. 960) م. 961) م. 962) م. 963) م. 964) م. 965) م. 966) م. 967) م. 968) م. 969) م. 970) م. 971) م. 972) م. 973) م. 974) م. 975) م. 976) م. 977) م. 978) م. 979) م. 980) م. 981) م. 982) م. 983) م. 984) م. 985) م. 986) م. 987) م. 988) م. 989) م. 990) م. 991) م. 992) م. 993) م. 994) م. 995) م. 996) م. 997) م. 998) م. 999) م. 1000) م. 1001) م. 1002) م. 1003) م. 1004) م. 1005) م. 1006) م. 1007) م. 1008) م. 1009) م. 1010) م. 1011) م. 1012) م. 1013) م. 1014) م. 1015) م. 1016) م. 1017) م. 1018) م. 1019) م. 1020) م. 1021) م. 1022) م. 1023) م. 1024) م. 1025) م. 1026) م. 1027) م. 1028) م. 1029) م. 1030) م. 1031) م. 1032) م. 1033) م. 1034) م. 1035) م. 1036) م. 1037) م. 1038) م. 1039) م. 1040) م. 1041) م. 1042) م. 1043) م. 1044) م. 1045) م. 1046) م. 1047) م. 1048) م. 1049) م. 1050) م. 1051) م. 1052) م. 1053) م. 1054) م. 1055) م. 1056) م. 1057) م. 1058) م. 1059) م. 1060) م. 1061) م. 1062) م. 1063) م. 1064) م. 1065) م. 1066) م. 1067) م. 1068) م. 1069) م. 1070) م. 1071) م. 1072) م. 1073) م. 1074) م. 1075) م. 1076) م. 1077) م. 1078) م. 1079) م. 1080) م. 1081) م. 1082) م. 1083) م. 1084) م. 1085) م. 1086) م. 1087) م. 1088) م. 1089) م. 1090) م. 1091) م. 1092) م. 1093) م. 1094) م. 1095) م. 1096) م. 1097) م. 1098) م. 1099) م. 1100) م. 1101) م. 1102) م. 1103) م. 1104) م. 1105) م. 1106) م. 1107) م. 1108) م. 1109) م. 1110) م. 1111) م. 1112) م. 1113) م. 1114) م. 1115) م. 1116) م. 1117) م. 1118) م. 1119) م. 1120) م. 1121) م. 1122) م. 1123) م. 1124) م. 1125) م. 1126) م. 1127) م. 1128) م. 1129) م. 1130) م. 1131) م. 1132) م. 1133) م. 1134) م. 1135) م. 1136) م. 1137) م. 1138) م. 1139) م. 1140) م. 1141) م. 1142) م. 1143) م. 1144) م. 1145) م. 1146) م. 1147) م. 1148) م. 1149) م. 1150) م. 1151) م. 1152) م. 1153) م. 1154) م. 1155) م. 1156) م. 1157) م. 1158) م. 1159) م. 1160) م. 1161) م. 1162) م. 1163) م. 1164) م. 1165) م. 1166) م. 1167) م. 1168) م. 1169) م. 1170) م. 1171) م. 1172) م. 1173) م. 1174) م. 1175) م. 1176) م. 1177) م. 1178) م. 1179) م. 1180) م. 1181) م. 1182) م. 1183) م. 1184) م. 1185) م. 1186) م. 1187) م. 1188) م. 1189) م. 1190) م. 1191) م. 1192) م. 1193) م. 1194) م. 1195) م. 1196) م. 1197) م. 1198) م. 1199) م. 1200) م. 1201) م. 1202) م. 1203) م. 1204) م. 1205) م. 1206) م. 1207) م. 1208) م. 1209) م. 1210) م. 1211) م. 1212) م. 1213) م. 1214) م. 1215) م. 1216) م. 1217) م. 1218) م. 1219) م. 1220) م. 1221) م. 1222) م. 1223) م. 1224) م. 1225) م. 1226) م. 1227) م. 1228) م. 1229) م. 1230) م. 1231) م. 1232) م. 1233) م. 1234) م. 1235) م. 1236) م. 1237) م. 1238) م. 1239) م. 1240) م. 1241) م. 1242) م. 1243) م. 1244) م. 1245) م. 1246) م. 1247) م. 1248) م. 1249) م. 1250) م. 1251) م. 1252) م. 1253) م. 1254) م. 1255) م. 1256) م. 1257) م. 1258) م. 1259) م. 1260) م. 1261) م. 1262) م. 1263) م. 1264) م. 1265) م. 1266) م. 1267) م. 1268) م. 1269) م. 1270) م. 1271) م. 1272) م. 1273) م. 1274) م. 1275) م. 1276) م. 1277) م. 1278) م. 1279) م. 1280) م. 1281) م. 1282) م. 1283) م. 1284) م. 1285) م. 1286) م. 1287) م. 1288) م. 1289) م. 1290) م. 1291) م. 1292) م. 1293) م. 1294) م. 1295) م. 1296) م. 1297) م. 1298) م. 1299) م. 1300) م. 1301) م. 1302) م. 1303) م. 1304) م. 1305) م. 1306) م. 1307) م. 1308) م. 1309) م. 1310) م. 1311) م. 1312) م. 1313) م. 1314) م. 1315) م. 1316) م. 1317) م. 1318) م. 1319) م. 1320) م. 1321) م. 1322) م. 1323) م. 1324) م. 1325) م. 1326) م. 1327) م. 1328) م. 1329) م. 1330) م. 1331) م. 1332) م. 1333) م. 1334) م. 1335) م. 1336) م. 1337) م. 1338) م. 1339) م. 1340) م. 1341) م. 1342) م. 1343) م. 1344) م. 1345) م. 1346) م. 1347) م. 1348) م. 1349) م. 1350) م. 1351) م. 1352) م. 1353) م. 1354) م. 1355) م. 1356) م. 1357) م. 1358) م. 1359) م. 1360) م. 1361) م. 1362) م. 1363) م. 1364) م. 1365) م. 1366) م. 1367) م. 1368) م. 1369) م. 1370) م. 1371) م. 1372) م. 1373) م. 1374) م. 1375) م. 1376) م. 1377) م. 1378) م. 1379) م. 1380) م. 1381) م. 1382) م. 1383) م. 1384) م. 1385) م. 1386) م. 1387) م. 1388) م. 1389) م. 1390) م. 1391) م. 1392) م. 1393) م. 1394) م. 1395) م. 1396) م. 1397) م. 1398) م. 1399) م. 1400) م. 1401) م. 1402) م. 1403) م. 1404) م. 1405) م. 1406) م. 1407) م. 1408) م. 1409) م. 1410) م. 1411) م. 1412) م. 1413) م. 1414) م. 1415) م. 1416) م. 1417) م. 1418) م. 1419) م. 1420) م. 1421) م. 1422) م. 1423) م. 1424) م. 1425) م. 1426) م. 1427) م. 1428) م. 1429) م. 1430) م. 1431) م. 1432) م. 1433) م. 1434) م. 1435) م. 1436) م. 1437) م. 1438) م. 1439) م. 1440) م. 1441) م. 1442) م. 1443) م. 1444) م. 1445) م. 1446) م. 1447) م. 1448) م. 1449) م. 1450) م. 1451) م. 1452) م. 1453) م. 1454) م. 1455) م. 1456) م. 1457) م. 1458) م. 1459) م. 1460) م. 1461) م. 1462) م. 1463) م. 1464) م. 1465) م. 1466) م. 1467) م. 1468) م. 1469) م. 1470) م. 1471) م. 1472) م. 1473) م. 1474) م. 1475) م. 1476) م. 1477) م. 1478) م. 1479) م. 1480) م. 1481) م. 1482) م. 1483) م. 1484) م. 1485) م. 1486) م. 1487) م. 1488) م. 1489) م. 1490) م. 1491) م. 1492) م. 1493) م. 1494) م. 1495) م. 1496) م. 1497) م. 1498) م. 1499) م. 1500) م. 1501) م. 1502) م. 1503) م. 1504) م. 1505) م. 1506) م. 1507) م. 1508) م. 1509) م. 1510) م. 1511) م. 1512) م. 1513) م. 1514) م. 1515) م. 1516) م. 1517) م. 1518) م. 1519) م. 1520) م. 1521) م. 1522) م. 1523) م. 1524) م. 1525) م. 1526) م. 1527) م. 1528) م. 1529) م. 1530) م. 1531) م. 1532) م. 1533) م. 1534) م. 1535) م. 1536) م. 1537) م. 1538) م. 1539) م. 1540) م. 1541) م. 1542) م. 1543) م. 1544) م. 1545) م. 1546) م. 1547) م. 1548) م. 1549) م. 1550) م. 1551) م. 1552) م. 1553) م. 1554) م. 1555) م. 1556) م. 1557) م. 1558) م. 1559) م. 1560) م. 1561) م. 1562) م. 1563) م. 1564) م. 1565) م. 1566) م. 1567) م. 1568) م. 1569) م. 1570) م. 1571) م. 1572) م. 1573) م. 1574) م. 1575) م. 1576) م. 1577) م. 1578) م. 1579) م. 1580) م. 1581) م. 1582) م. 1583) م. 1584) م. 1585) م. 1586) م. 1587) م. 1588) م. 1589) م. 1590) م. 1591) م. 1592) م. 1593) م. 1594) م. 1595) م. 1596) م. 1597) م. 1598) م. 1599) م. 1600) م. 1601) م. 1602) م. 1603) م. 1604) م. 1605) م. 1606) م. 1607) م. 1608) م. 160

كوكبا او ملكا لان جسم الانسان المعلوم هو هذا المخلوق من هذه الاخلاط وهو اصفى هذه الاشياء الارضية وما كان اصفى منه فهو احد الاثنين اما ملك او كوكب فن سام ان يجعل جسم الانسان من اجزاء ليس هي اجزاء فانما سام ابتلايه كمن سأل: ألا تكون سماء ألا من تراب ولا تكون ارض ألا من نار الذي سام المحال وما ليس بحكمة وقد قال (יהל"ם 24, 104) **מה רבו מעשיך** " كلם בחכמה עשית وتفكرت ايضا في هذه الامراض التي تحل به وقلت هلا: وقبها او دفعت عنه فوجدتها صالحة له لتبرحه عن خطائه وتذللته لربه وتعدل احواله كما قال (איוב 33, 19) **והוכח במכאוב על משכבו** وتفكرت ايضا في تسليط الحر والبرد عليه واحساسه بسموم الهوام والمونيات فعلت ان اشعاره بذلك صلاح له لانه لو كان لا يحس بالحر كان لا يفرق عقاب ربه لانه اذا قال له اتى اولئك لم يدر ما الامر فاحسسه بهذه الآلام لتكون له انموذج كما قل في الحر والوهج (מלאכי 19, 8) **כי חנה היום בא בער כתנור** وقال في تمثيل العقاب بالنسوم (דברים 32, 33) **חמת חנינם יום** فتفكرت في هذه الدواعي المذكورة المركبة فيه والشهوات التي كنير منها آفة عليه فتبينت ان الحكيم لم يركبها فيه ألا ليضع كل واحدة في موضعها بالعقل الذي رزقه آياه اما شهوة الغذاء فلاقمة الصورة واما شهوة الغشيان فلاقمة الخلف ويتناول الجميع على ما بينه له واحله فان هو تناوله

1) M. سام. 2) M in tex. ولو et in marg. emend. هلا; cf. 3) m. وتعدله. 4) m. — بالسموم والهوام. 5) M orn. وقاله. 6) M masc. 7) m. فلاقمة. 8) m. ويتناول. 9) m. add. له.

من جهة الحلال كان معذورا وان هو تناوله من الحرام كان ملوما¹
 كما قل (משלי 23, 11) תאות צדיקים אך טוב וذل (תהלים
 10, 3) כי הלל רשע על תאות נפשו ותفكرت كيف اعد له
 [95] العذاب الاليم والتخليد في النار فرايت ان ذلك بآرائه النعيم
 الدائم والتخليد في الثواب وانهما جميعا ان لم يكونا كذلك فلم
 يترقب بكل ترغيب ويترقب بكل ترهيب وعلى ما قل (דברים 2, 12)
 אלה לחיי עולם ואלה לתדפות לדראין עולם ותفكرت في
 انه قبل ذلك قد امر فيه في دار الدنيا بالقتل على صروب
 4 מיתות قتيبت ان هذه لمصلحته وليست بخارجة عما في
 العقل لان العقل يقضي² كما يرى الانسان الواحد ان قطع
 بعض اعضائه مما فسدت بسم او بمرض صواب³ لبسلم باقي جسمه
 كذاك يرى جنس الناطقين ان قتل من فسد منهم وافسد في
 البلاد صواب⁴ لبسلم باقي الجنس وعلى ما قل (דברים 20, 19)
 וחנשאים ישמעו ויראו فبعد تعديدي هذه ال7 ابواب من
 باب العدل في امر هذا الانسان اقول وكذلك كل ما تشبه لمؤمن⁵
 مما (57) اشبهها ينبغي ان يحسن به الظن فانه يجد لا محالة
 له وجه من الحكمة كما قل (תהלים 10, 25) כל ארחות ייחסד
 ואמת وبعد بياني الوقوف على هذه الابواب من وجوه العدل
 كيف هو اقول ومما يشبه عدل الباري ورأفته على هذا الانسان
 انه اعطاه القدرة والاستطاعة على عمل ما امر به والامتناع مما
 نهاه عنه وذلك مبين في العقول والتنب اما في العقول فان الحكيم

1) M ملوما. 2) M om. 3) M ante مما. 4) m. et M
 accus. 5) M eum artic. 6) m. يوما.

لا يكلف¹ احدا ما ليس في طاقته ولا ما يعجز عنه والكتاب فقال:
(מיכה 3, 6) עמי כה עשיתי לך ומה הזאתיך ענה בי וקל²
الكتاب ايضا (ישעיה 40, 31) וקוי "יחליפו כח וקל (ibid. 41, 1)
החרישו אלי אלים ולאמים יחליפו כח וקל (מיכה 1, 2)
באור הבקר יעשה כי יש לאל ידם וראית ايضا ان الاستطاعة
يجب ان تكون قبل الفعل حتى تعطى الانسان الفعل والترك
على البديل³ ولانها لو كانت مع الفعل سواء كان كل واحد سببا
للاخر او لا واحد منهما سببا⁴ للآخر ولو كانت بعد الفعل لكان
الانسان يقدر على رد ما قد عمله وهذا محال والذي قبله محال⁵
فقد وجب ان تكون قدرة الانسان قبل فعله ليتم بها له بلوغ
امر الله ربه واري ان ايمن ان الانسان كما ان فعله للشيء هو
فعل كذاك⁶ هو تركه ايضا لانه لما تركه بان يفعل ضده وليس
كنترك الخالف جلد وخر⁷ الخلق⁸ الاشياء الذي⁹ بيتنا انه ليس هو
فعلا لان الخالف ترك ان يخلق الاجسام وما فيها وتلك لا ضد
لها واما الانسان فاذ فعله الاعراض فانما يترك شيئا بان يختار فعل
ضده فان لم يحب كره وان لم يرض غضب فلا تجد له منزلة في
ما بينهما وكذلك تقول الكتاب (يقرأ 30, 18) ושמרתם את
משכרתی לכלתי עשות מחקות התועבת אשר נעשו
לפניכם וקالت [98] ايضا (הדלים 3, 119) אף לא פעלו
עולה בדרכיו הלכו وينبغي ان ايمن ان الانسان لا يفعل

1) m. III conjug. 2) M واما الكتاب فعلى ما M 3) واما الكتاب فعلى ما M
4) m. sine artic. 5) m. منها سبب 6) m. تركه للشيء هو فعل M 7) m. يقبل المحال
8) m. f. 9) m. f. 10) m. f. 11) m. f. 12) m. f. 13) m. f. 14) m. f. 15) m. f. 16) m. f. 17) m. f. 18) m. f. 19) m. f. 20) m. f.

شيئا ألا وهو مختار لفعله إذ لا يجوز أن يفعل من لا اختيار له ولا من ليس هو مختارا وهذا الذي نرى الشريعة^١ لا تلزم العقوبة لمن فعل شيئا من المنكرات^٢ سهوا ليس لأنه لا مختار ولكن لأنه يجهل العلة والسبب في ذلك كقولنا في הורג נפש בשוגג أنه متعمد لقطع الخشب مختار وإنما سها عن التحرز وفي باذل السبب أنه متعمد לקושינ לאלים^٣ وإنما نسي أنه يوم^٤ السبت ثم أقول بعد هذا الأمر^٥ أن الخالف جلد جلاله لا مدخل له في أعمال الناس بوجه وأنه لا يجبرهم على طاعة ولا على معصية ولا على ذلك دليل^٥ من طريق الحس ومن طريق العقل ومما في الكتب والآثار فالما من المحسوس فأن وجدت الإنسان يشعر من نفسه بأنه يقدر أن يتكلم ويقدر أن يسكت ويقدر أن يسك ويقدر أن يترك لا يشعر بقوة^٥ أخرى تمنعه على إرادته البتة وليس في الأمر ألا أن يدير طبعه بعقله فإن امتثل ذلك كان أربيا وألا كان جاهلا وأما من المعقول فإن الحجج قد قامت في ما تقدم على فساد أن يكون فعل واحد من فاعلين ومن طق أن الخالف جلد وعز يجبر عبده على شيء فقد جعل فعل^٥ الواحد لهما جميعا وأيضا لأنه لو كان سيجبره لم يكن معنى لأمره ونهييه له وأيضا لو جبره على فعل ما لم يجز يعاقبه عليه وأيضا لو كان الناس مجبورين وجب الثواب للمؤمن والناظر إذ كل واحد عمل فيما استعمل كما أن حكيما لو استعمل [58] صانعين الأول في البناء والآخر في الهدم وجبست عليه الأجرة لكليهما وأيضا لا يجوز أن يكون الإنسان

1) m. sine artic. 2) M المنكرات. 3) M cum artic. 4) M plur. 5) M بأن قوه.

مجبوراً ألا وكان معذوراً ومعلوم أن الإنسان لا يطيق أن يغلب
 قوّته ربه فإذا اعتذر عنده الكافر بأنه لم يقدر أن يؤمن به وجب
 أن يكون صادقاً وعذره مقبولاً وأما من الكتاب فكما¹ قدّمنا من²
 (دברים 19, 30) وبחרت בחיים وما قل للخطّيين³ (ملأكي
 9, 1) مידכם היתה זאת הישא מכם פנים وما فصّح الباري⁴
 بالتبّي⁵ من خطّاتهم بقوله (ישعيا 1, 30) הוי בניס סורדים
 נאם⁶ לעשות עצה ולא מני — وما فصّح بالتبّي من فعل
 الكاذبين⁷ بقوله (ירמיה 21, 28) לא שלחתי את הנבאים והם
 رצו לא דברתי אליהם והם נבאו وما أشبه ذلك ومما في
 الآثار ما نقل القدماء (ברכות 33) הכל בידי שמים חוץ
 מיראת שמים שנאמר (דברים 12, 10) ועתה ישראל מה
 "אלהיך שאל מעמך כי אם ליראה — وعلى أنه لم يبق
 بعد [97] هذه الإفصاحات⁸ حال تلتئمס اخذ⁹ الكتاب في نفى
 الجبر بثلاثة أصول آخر الأول اعجاب اعجب الناس من هذا الامر
 فقال (יחזקאל 28, 18) החפץ אחפץ מות דשע والثاني اثباته¹⁰
 اثباتاً أن هذا الشيء لا يكون فقال (ibid. 32) כי לא אחפץ
 במות חמת والثالث قسم عليه قسماً فقال (ibid. 33, 11) אמר
 אליהם חי אני נאם¹¹ "אלהים אם אחפץ במות הדשע فاحاط
 به من كل جهة وتوعد¹² فيه وبعد هذا البيان اتبعه بهذه المسائل
 واقول لعلّ قائل يقول فإذا كان على ما بين أنه لا يريد معصية

وما صرخ M 4) M IV conj. 3) M 2) أولاً. 1) m. فما. 5) من التبيي
 أكد الكتاب M 7) ؟ الصفات m. 6) الكذابين M 8) نفى. 9) اخذته M 10) et in marg.
 وتوكد M 11) نأ.

عص^١ فكيف جاز ان يكون في علمه ما لا يحسنه^٢ او ما لا يرضى به^٣ والجواب عن هذا قريب وهو المنكر عندنا ان يدع الحكيم في ملكه ما لا يريد^٤ او ما لا يرضى به^٥ انما يكون في الانسان لان الانسان انما يكره الشيء اذا كان يضربه وربنا ليس يكره هذه المعاصي^٦ لذاته ان لا يجوز ان يلحقه عرض من الاعراض وانما كرهها لنا لانها تصرنا لانا ان تعذبنا عليه فلم نعتز له بحقه جهلنا وان تعذب بعضنا على بعض اهلكنا انفسنا واموالنا فاذ الامر مكشوف^٧ على هذا فليس منكر ان يكون في علمه ما نكره نحن وما بين لنا انه مكروه عنده^٨ لنا على طريق الاشفاق وقد فصح بذلك في الكتاب وقال (دُم' ١٩, ٧) **האחי הם מכלעסים נאם** " **הלא אתם למען בשח פניהם** ولعله ان يقول ايضا ان كان علما بما يكون قبل ان يكون فقد علم بان الانسان سيعصيه فلا بد من ان يعصيه الانسان حتى يتم ما علمه وكشف هذه الشبهة ابرئ من الاولى وهو ان قائل هذا ليس معه دليل على ان علم الخالق بالاشياء هو سبب كونها انما هو قول ترقمه او تعبه وبيان فساد هذا انه لو كان علم الله بالشيء هو سبب كون الشيء تلكت الاشياء قديمة^٩ لم نزل ان لم يزل علمه بها وانما نعتقد انه يعلم الاشياء على مثل حقيقة كونها فا كان منها مما يحدث^{١٠} هو فقد علم بانه سيحدثه وما كان منها مما يختاره الانسان فقد علم بان الانسان سيختاره فان قل فاذا علم الله ان

1) M cum artic., n. עני. 2) M يريد. 3) M om. 4) m. 5) m. مكشوف. 6) M عندنا. 7) M وانا. 8) M om. 9) M علما. 10) m. sine suff.

الانسان سينتكم هل يجوز ان يسكت قلنا بلسان فصيح ان
الانسان¹ لو كان ليسكت بدلا من ان يتكلم لكنا نضع في اصل
القول ان الله علم* ان الانسان سيسكت ولم يكن يجوز ان نضع
الله² علم ان الانسان سينتكم لانه انما يعلم للحاصل من فعل
الانسان الواقع بعد كل تدبير منه وتقدير وتأخير (59) فذاك
بعينه الذي يعلم³ كما قال (تتلايم 11, 94) "ידע מחשבות
אדם וכל (דברים 21, 31) כי ידעתי את יצרו אשר הוא
לעשה היום وجدت الناس يتساءلون في هذا الباب ما وجه الحكمة
ان يامر وينهى الصالح الذي علم منه انه لا يزول عن طاعته
فاصبحت لذلك⁴ وجوه منها ليعرفه ما يريد منه ومنها ليكمل له
الثواب لانه ان⁵ فعل طاعته وهو غير مأمور له يكنى له عليها
ثواب ومنها لانه* لو جاز ان يثيبه⁶ على ما لم يامر له نجاز ان
يعاقبه على ما لم ينهاه⁷ فكان ذلك جورا ومنها ان يعيد⁸ عليه
الامر⁹ مع الرسول مع الامر الذي في عقله ليحذر ويحترز ويستظهر
ذلك (يخوكا 21, 9) وאתה כי הזהרתו צדיק לבדלי חטא
צדיק והוא לא חטא חיו יחיה כי נזהר — ويتساءلون ايضا ما
وجه الحكمة في¹⁰ الرسالة الى التقيار¹¹ الذين قد علم منهم انهم لا يؤمنون
وبشبههم هذا بالعبث فاصبحت لذلك وجوها¹² منها انه لو لم
يبعث الى التقيار¹³ رسالة¹⁴* ورسم لهم¹⁵ الايمان فكان لهم عذر

1) m. om. 2) M علمه. 3) m. عليه..... [= فَعَل] 4) M
7) M يعود. 6) P يامره. m. بينها. 5) M. جاز et in apodosis ان الله
8) M مصفى = et pro II altera manu superscr. مع. 9) M add. وجه.
10) M om. 11) M singul. cui respondent seqq. 12) وجه.
13) M يسومه. 14) M

ان يقولون لو جاءنا رسول لآمنّا به ومنها ان الذي في العلم لو
 لم يخرج الى الفعل لكان الثواب والعقاب على علمه لا على افعال
 العباد ومنها ان دلائله الحسية والعقلية كما نصيبها في العالم للمؤمن
 والكافر كذاك وجب ان تعم دلائله النبوية المؤمنين¹ والكافرين
 ومنها انه كما صح لنا انه من امر بالقبيح لمن لا يفعله كان
 مسبباً اليه ويستقى جاهلاً كذاك من امر بالحسن² لمن لا يفعله
 محسن اليه ويستقى حكيماً ومنها ان³ الأمر بالحسن ان كان اذا
 ترك المأمور قبول امره يصير امره جهلاً لعلّة ما لم يقبله فكذاك
 من امر بالقبيح لمن يقبله يصير امره حكمة⁴ ان يقبله المأمور به
 فتقلب حقائق الحسن والقبيح وتصير بحسب القبول وهذا محال
 ومنها انه كما ساء بينهما في العقل والقدرة والاستطاعة كذاك
 يجب ان يساوى بينهما في الامر والرسالة وبعد ذلك اقول ان
 العايب انما يكون من فعل شيئاً لم ينتفع به احد واما رسالة
 الله الى القفار فان كانوا هم اختاروا الا ينتفعوا بها ولا يتأدّبوا فان
 المؤمنين وسائر الناس قد تأدّبوا بها واعتبروا وكما ترى ان العباد
 الى الآن والى الابد يتناقلون خبر⁵ الطوفان وخبر اهل⁶ ٥١٦٥ وخبر
 فرعون وما اشبههم ويتساءلون ان كان اسلام العبد للقتل من احد
 افعال الله اما عقوبة له او بلوى فاذا قتله متعدّد⁷ مثل⁸ ٥١٦٦
 لبعض الانبياء كسيف نقر⁹ القول في ذلك الفعل والى من [99]
 ننسبه فنقول ان الاخترام فعل الله والقتل فعل المتعدّي فان كانت

لان m. 4) m. om. 3) m. om. 2) m. بالاحسان. 1) m. للمؤمنين.
 6) M. فتقلب M. لمن قبل الامر به. 5) m. الأمر بالاحسان كان
 add. اهل ot om. خبر. 7) m. ot M. متعدّد. 8) M. om.

للحكمة قد اوجبت الاخترام فلو لم يتعد هذا القاتل فيقتله لهلك
بسبب آخر وكذلك القول¹ في السارق اذا كان اذهاب² الله لبعض
اموال الناس اما عقوبة لهم واما محنة فكيف القول في السرق³
هو فعل من الله والجواب ان التلاف فعل الله والسرقة فعل الناس
فان اوجبت للحكمة تلف ذلك الشيء لو لم يسرقه السارق لهلك
بوجوه اخرى وكذا اجاب שמעون⁴ واخوه⁵ لبعض ملوك الروم
فقالوا ואנו מחוייבין מיתה לשמים אם אין אתה הורגנו
הרבה מזיקין יש לנו. לפגוע בנו ويتسألون ايضا كيف عوقب
דוד⁶ على ما فعله من المعصية بتشبيب⁷ अबשלום ان
(66) يفعل مثلها بل اعظم⁸ منها كما قال (شموا⁹ 12, 12 II)
כי אתה עשית כסתור ואני אעשה את הדבר הזה נגר כל
ישראל ונגד השמש فقال ان هذا الخبر الذي اخبر به נתן
דוד⁹ على قسمين احدهما فعل الله وهو اظفار अबשלום وبسط
يديه والتسليم له جميع ما كان لدود وعنه قال (ibid. 11) הגני
מקים עליך רעה מביחך والاخر فعل अबשלום باختيار¹⁰ واليه
اشار بقوله ושכב עם נשיך לעיני השמש הזאת واتם اراد
بتقديمه¹¹ خبر اختيار अबשלום على دוד ليوقع قلبه بذلك
ويتسألون عن خبر סנחריב ונבוכדנצר وما اتيا في العالم من
القتل والحراب وسائر انواع الظلم فكيف قال الله تع¹² عن احدهما انه

السارق هو من m. 3) اذهبه m. 2) المسئلة عن M 1)
4) m. et M ואכיה; cfr Talmud bab. Ta'anith 18 v. m. (et an-
notat. Rabbino. p. 100); m. 5) הורגני M, מחוייבי, אנוהו m.
وهو ما قال M 8) לדוד קסמן m. 7) بالأعظم m. 6) بسبب
الى M V conjug. et 9)

عصاه ان قال في منحره (ישעיה 5, 10) הוי אשור שבט אפי
ומטה הוא בידם وعن الآخر انه سيفه ان قال في نبوخذنצר
(יחזקאל 24, 30) וחזקתי את זרעות מלך בבל ונחתי
את חרבי בידו فنقول موضع فعل الله تبارك وتعالى ليهذين وغيرهما
هو اعطاء القوة والتأييد كما مثل بالسيف والعصا ومع ذلك كله
ما فعلاه وجنودهما فباختيارهما يستحقان عليه المجازة فنهى قال
(ישעיה 12, 10) افקר על פרי גדל לבב מלך אשור وقال
(ירמיה 24, 51) ושלמתי לבבל ולכל יושבי כשדים את כל
דעתם ويتساءلون ايضا ان جميع الحوادث حادثة عن امره فاذا
سبب لمؤمن ما يضطره الى الكذب فهو اضطره الى الكذب ففي
هذا جوابان احدهما ان الناظر اذا جود النظر في كيف اضطر
الانسان الى الكذب وجد له سببا من خطيئة الانسان في تدبيره
واحالته ذاك على ربه وكما قال (משלי 3, 19) اولת אדם
חסלה דרכו ועל י יועף לבו والآخر انه مع العقل الذي
رتبه فيه لن يضطر الى الكذب ابدا [100] لانه اذا قال قولا
يحتمل ان يميز على حقيقته بماجاز من اللغة فهو صادق وليس
عليه مما يتناول المعترض كلامه وذلك كما قال ابن دوداه عن
שרה אחתי היא وهو يعنى تفسيره نسيبتى كما وجدنا لان
سمى אח من طريق اللغة ولم توقموا انها اخته على الحقيقة فلم يكن

عليه sine شك... باختيار يستحق M 2) P ان m. 1)
3) m. om. 4) m. P ان 5) m. الى P 6) m. sine artic. 7) M
الحقيقة الخبر 8) M ut add. المتعدون 9) M add. et leg. وتفسيرها.

عليه هو جناح بل كان عليهم لائقهم تعدوا ان سبيل الغريب ان
يسأل عن احواله وعن مصالحه واما يعوزه وليس سبيله ان يسأل
عنا 1 معه اى شىء هو 2 ولا سيما وقد وقعت له 3 تجربة بغيره
ذكر (בראש' 11, 20) כי אמרתי רק אין יראת אלהים וג'
وان قد تكلمت في هذه المسائل بما فيه كفاية فليلم الناظر في
هذا الكتاب ان يتأمل 4 اجوبتها في كل ما وجده مثلها ثم اصم
الى هذا القول 5 جملة الفواسيق التي فيها شبه وشكوك في معنى
الجبر ولعننى 6 كثرتها بسبب اتساع اللغة كما ذكرت في مقالة
التوحيد ان اللغة ان لم تتسع لم يوجد فيها اكثر من ذكر عين
الشيء فقط رايت ان اثبت اجناس يخرجها حتى توافق ما في
العقل فاذا عدت كم جنس في وحكيته من كل جنس منها
ابعضا فالمطلع في الكتاب يصم كل نوع وكل شخص الى جنسه بعقله
وفهمه فاقول انها 8 اجناس الاول منها باب النهى تشابه على
الناس المنع بالنهى ومنع 7 الفعل وبينهما الفرق الكبير ذلك كقول
الله جل وعز عن 9 ابيملاך (ibid. 20, 6) ואחשך גם אנכי
אותך מחשו לי طنوا انه منع فعله وانما منعه بالنهى والتعريف
انها اשת ايش والتهدد له ذكر הנך מת על האשה אשר
לקחת וכל له ايضا ואם اينך משיב דע כי מות תמות
פנע אבימלך من تلك المرأة حتى لم يقدر ان يقربها ذكر
على كن لا نחתך לדגע אליה هو كمنع المطلق ان (69) يراجع

1) M. عمن 2) M. add. منه. 3) M. لهم 4) M. يتأمل
5) M. plur. 6) M. ولموضع 7) M. كمنع 8) M. لااميلך
9) M. لااميلך

מפלקתה בעד תרֹגְגָהּ¹ בְּגִימָהּ זֶכֶךְ (דברים 4, 24) לא יוכל
בעלה הראשון אשר שלחה לשוב לקחתה فهو يقدر بالاختيار
وليس يقدر بالشريعة وكقوله (ibid. 17, 4) לא תוכל לזכ
את הפסח באחד שעריך وما اشبه ذلك والثاني الصّدّ عن
مصالح الدنيا عقوبة تشبّهت² له بالصّدّ عن مصالح الدين
فتوقّموا ذلك جبراً * وذلك مثل³ قول (ישעיה 10, 6) השמן
לב העם הזה ואזניו הכבד ועיניו השע והלֵבָב יעני בזה
ان يحدث عليهم سببا فلا يتبينوا * امور دنياهم من حرب وآفة
وما مثلها فيحكيرون في صواب ذلك العِلّ כִּן (דברים 29, 28)
וחיית ממשש בצהרים וכף (איוב 13, 5) לזכר חכמים
בערמם ועצת נפתלים נמהרה יומם יפגשו חשך וְעַל
(ibid. 12, 24) מסיר לב ראשי עם הארץ וג' [101] ימשישו
חשך ולא אור והאֵלֶּה תִּוָּקְמוּ אֵלֶּה * في امر الدين ويكون معنى
ושב ורפא לו يرجعون عن محاربة عدوّهم فيستريحون منه كما
قال في الحرب (הושע 13, 5) והוא לא יוכל לרפא לכם
ולא יגהה מכם מזור والثالث في تقوية النفس عند ورود جائحة⁴
من بلاء ومن خير لئلا يهلك منهما⁵ الانسان سمعها في الكتاب
فظنوا أنّها تقوية القلوب من قبول الطاعة ولا سيما ان نسبها الكتاب
الى القلب لموضع كون النفس فيه وذلك قوله (שמות 3, 7)
ואני אקשה את לב פרעה (ibid. 14, 4) וחזקתי את לב

1) M II conjug. 2) m. تشبّهت conj. mase. 3) m.
4) M. add. به et supersor. فيه. 5) m. تَوَقَّمُوا sine con-
junet. 6) m. جراحة. 7) m. suff. femin.

פרעה (ibid. 10, 1) כי אני הכבדתי את לכו וכל ¹ כי סיוחן
(דברים 30, 2) כי הקשה ² אלהיך את רוחו ³ פחתה פרעה
אל תפריע נפסה לטלל יهلك بتلك الآفة ⁴ بل يبقى حتى يتم فيه
باقى العذاب وقد بين له ذلك ان ⁵ כל (שמות 15, 9) כי עתה
שלחתי את ידי ואך אותך ואולם בעבור זאת העמרתיך
ואמא סיוחן פחתה אל התפריע ⁶ לטלל יهلك عن هول اخبار בלי
אסרטייל כק' ⁷ כי וקתה (דברים 25, 2) אשר ישמעון שמעך
ורגזו וחלו מפניך. وكذلك اهل بلد كنعان احتاجوا الى تقوية
לטלל تهلكهم احوال لخبر כק' (יהושע 11, 2) ונשמע וימס
לבכנו לזלל כל (ibid. 11, 20) כי מאת ⁸ היחה לחזק
את לבם לקראת המלחמה את ישראל למען החרימם
والرابع التنزيل والترتيب ⁹ رأى الناس ذكره في המקרא فظنوا انه
تفصيل وتحميل وذلك ان البصير بصناعة ¹⁰ يحقق لخلق منها ¹¹
ويبطل الباطل كما نقول ان القاضى صدى راوبن ¹² وكذب ¹³
שמעון ¹⁴ ואת עתל לוי וזלמ זכולון ¹⁵ וליס יריד ¹⁶ בזלל אתה חל
אחדה על فعل شيء ولا امره به ¹⁷ ואמא יריד ¹⁸ בזלל אתה יתן
عليه وكشفه له ونزله منزلته وعلى ما قالت التوراة المقدسة (דברים
1, 25) והצדיקו את הצדיק והרשיעו את הרשע ¹⁹ وكذلك
يقال صحح الحاكم كتاب فلان وزور كتاب فلان لم يزوره بالفعل
ولكن بالابانة ²⁰ ويغنى ²¹ انه يقال عن الدينارين ان الناقد جود هذا

1) M عن. 2) M plur. 3) M sine artic. 4) M in utroque
nomine caret articulo, quem alia manus posteriori tantum
superscripsit; m. والتدبير. 5) M cum artic. 6) m. suff. maso.
7) M IV conjug. 8) M نريد. 9) M superscr. بشيء. 10) M
superscr. بغيره. 11) M superscr. بغيره. 12) M superscr. بغيره.
13) M superscr. بغيره. 14) M superscr. بغيره. 15) M superscr. بغيره.
16) M superscr. بغيره. 17) M superscr. بغيره. 18) M superscr. بغيره.
19) M superscr. بغيره. 20) M superscr. بغيره. 21) M superscr. بغيره.

ونقش هذا [يعنى بهرج هذا] ليس يعنون أنه نقشه بيده
 وإنما يريدون أنه اخبر بأنه منقوش فإذا تبعت² الافكار في هذا
 الحجاز تمكنت³ فيه وعلى هذا قالت اكلنب أنه من فعل الله ان قال
 (משלי 34, 3) **אם ללצים הוא יליץ ולענוים יתן חן** * يعني
 أنه يرتبهم في مراتب العنويين⁴ وقال ايضا (يחזקאל 9, 14) **והנביא**
כי יפהה ודבר דבר אני * - **פתיתי את הנביא החזק** يعني
 بينت عليه أنه مخدوع وكذلك قوله (מלכ' 20, 22, I) **מי**
יפתח את אחאב ויעל ויפל من يوضح له أنه مخدوع وكذلك
 قوله (ירמיה 10, 4) **השם השמחת** [102] **לעם הזה ולירושלים**
לאמר שלום יהיה לכם زور كلام المتنبيين لهم بالكشف عنه
 وكذلك مسئلة النجوم (ישعيا 17, 63) **למה תתענו** * **מרדכיך**
לא تصلלنا بان نحكم علينا انا ضالون بل اغفر لنا وارحمنا ومن لم
 يفهم حسب هذا واشباهه جبرا والخامس باب المغفرة يرى العبد
 يقول استملتي (70) اليك ولا تملئي عنك ان يقول (תהלים
 36, 119) **הט לבי אל עדותיך ואל. אל בצע** (ibid. 141, 4)
אל הט לבי לדבר רע فيظن أنه اراد بالتميميلين باب الجبر وإنما
 هو باب المغفرة يعني أنك اذا غفرت لي قد استملتني ألا اعود
 فأعصيك وان لم تغفر لي فقد ايقنت⁵ نفسي الايأس فسبب
 ذاك ان اميل الى⁶ طاعتك وعلى ما قال (ibid. 51, 15) **אלמרה**
פשעים דרכיך **والسادس**⁷ وصف فعله بالبنية الاصلية يظن به

1) glossa in m. 2) M V conjug. 3) M et وتمكنت 4) M om. 5) M ut edd. اوقعت في 6) M على 7) M هو
 فعل وصف.

אֱתֵּהּ תִּלְקִינָּה וְהָאֵם בְּק' (משלי 1, 16) לְאֶרֶם מַעֲרִכִי לֵב וּמ' מעֲנַח לִשׁוֹן יִרְיֵד בֶּה לְחִיפָה אֲסֻלִּיָּה בְּק' (ibid. 20, 12) אִזִּין שִׁמְעֵת וְעֵינַי רָאָה י' עֲשָׂהוּ גַם שְׁנִיהֶם וְאֶסְבֵּחַ יִבְאֵלֶךְ¹ בֶּה אֲלֻמִּי יִתְוַקֵּם הַסָּמֵחַ אֲתֵּה² תִּחְסִיבֵם בְּק' (ibid. 21, 8) פִּלְגֵי מִים לֵב מֶלֶךְ בִּיר י' אֵל כָּל אֲשֶׁר יַחְפּוּץ יִמְנֹעַ יִשְׁטֹן זָלָן³ אִן לְמֶלֶךְ⁴ חֲסִידִיָּה אִן יִוָּקַע בְּנֶפֶשׁוֹ מֵאֵשׁ וְאִמָּא הַזֶּה מִבְּלָגָה יִקְוֹל חֲתִי הַמֶּלֶךְ סִבִּיל לִבֵּה אִן יִכְסֹון בְּנֵי טָאעָה אֱלֹה מִתֵּל לֵאמֹר יִיבֵד נִפְסֵה כִּיפֵּי שֵׁא הַמֶּלֶךְ מִיֵּלֵה וְאִמְרֵה וְאֶתְנִין חֲדוּת סִבִּב יִקְעֵם מֵעַ חֲדוּתֵה אֲחִיתָר הָאִנְשָׁן לִפְעֹל מֵאֵשׁ וְהוּ עָלִי⁵ 3 צְרֻב אֲחִדְהָ כִּפְיָה אֲעִדְהָ פִּיתְפָּרַח הָעִבֵּד בְּזֶלֶךְ לִפְעֹל⁴ מִן הָאֲפִעֹל פִּיחָל אִן אֲלִסָּף לֵה אֲעִדְהָ סִבִּב לֵה זֶלֶךְ עָלִי הַחֲבָר בְּק' (ד"ה I, 5, 23) וְיַעֲרֵד י' אֵת רוּחַ שְׁלֹמֹנָאֵם מֶלֶךְ אֲשׁוּר וְאִיבָּא (ד"ה II, 36, 22) הָעִיר י' אֵת רוּחַ כּוֹרֵשׁ מֶלֶךְ פָּרֶס וְאִיבָּא (ibid. 21, 16) וְיַעֲרֵד י' עַל יְהוּדִים וְאִיבָּא (עזרא 6, 22) כִּי שִׁמְחָם י' וְהִסֵּב לֵב מֶלֶךְ אֲשׁוּר עֲלֵיהֶם וְאִיבָּא (ד"ה II, 25, 20) וְלֹא שִׁמְעָה אֲמִצִּיָּה כִּי מֵהָאֱלֹהִים הוּא וְאִיבָּא (מלכים I, 12, 15) וְלֹא שִׁמְעָה הַמֶּלֶךְ אֵל הָעַם כִּי הִיתָה סִבָּה מֵעַם י' כָּל הַזֶּה בְּכִפְיָה הָעֲדוּ וְאֶלְזִי וְאֶתְנִין מִפְּגַע הַדִּמְיוֹן וְחִלָּאס הָרָאִי בְּאֲעִתְדָל הַמִּזְרָח⁵ חֲתִי יִפְלֹם הָעִבֵּד בָּב הַדִּינִין וְהָעִלֵּם סִמֵּחַ בְּהֵזָא לִפְעֹל אֲתֵּה גִבֵּר וְהוּ מֵאֵל (חזקיהו 4, 25) דְּרִכִּיךְ י' הוֹדִיעֲנִי אֲוִרְחוֹתֶיךָ לְמִדְרָגָה וְאִיבָּא

1) M et in marg. לֵב תִּבְאֵלֶךְ בְּנֵי אֲלֻמִּי 2) M om. 3) M plur. 4) m. פִּעֹל. 5) m. הַחֲבָר.

119, 37) *ibid.* 86, 11) חורני י' דרכך אהלך באמחר ואיضا (119, 37) גם *ibid.* העבר עיני מראות שוא ואיضا (ד"ה 12, 30, II) גם ביהודה [108] חיתה יד האלהים לתת לחם לב אחד وَالثَّالِثَ آية معجزة فعلها¹ الخالف فتكون سببا لايمان قوم كثيرين فيسمعون السامع فيطق القول² جبرا כק' אליהו (מלכים I, 18, 37) ענני י' ענני וידעו העם הזה כי אתה י' אלהים ואתה הסבת את לבם אחרנית یعنی ان هذه النار اذا نزلت فاحرقك הקרבן استعطفت بها القلوب التي في اחרנית فليس في القول مضر اكثر من حرف هاء ان نقول האחרנית وكذلك في وقت אישועה الذي قيل فيه (יחזקאל 36, 26) ואת רוחי אתן בקרבכם ועשיתי את אשר בחקי תלכו ليس يريد بذلك شيئا سوى³ اظهار آيات وبراهين⁴ وبعد هذه الاصول لم يبق الا ما الوم فيه من قبل نظام الفسوق ذلك كقوله (תהלים 51, 6) לך לבדרך חטאתי והרע בעיניך עשיתי למען הצדק בדברך حسب السامع ان هذا التائب يقول انه اتى اخطأ حتى يتم عليه ما حكم⁵ به ربه وليس يرجع قوله למען הצדק على حטאתי واتى ينعطف على قوله ומחטאתי טהרני يقول اغفر لي ذنبي حتى يصح قولك الذي قلت وحكمت بان كل تائب اليك تغفر له وهذا من المستعمل نظير قوله (ibid. 34, 18) צעקו יי' שמע ומכל צרותם הצילם الذي لا ينعطف على פני י' בעשי רע ואתא يرجع على עיני י' אל צדיקים وعند هذا الايضاح⁶ תנול

1) M cum ar. 2) M אלקים. 3) M اكثر من. 4) M يجدتها. 5) M حتم et superser. ut m. 6) M plur.

الشبه الموهبة للجبر وحاجة خالقنا ثابتة على عباده في طاعته ومعصيته لا حاجة لهم عليه وعلى ما قل الكتاب (أيوب 17, 4) **האנוש מאלוה יצדק** وعلى ما قامت (71) الآيات والمعجزات والرسالة

كملت المقالة الرابعة

المقالة الخامسة في الحسنات والسيئات

عرفنا ربنا جل وعز أن طاعات العباد له إذا كثرت سميت حسنات وأن معاصيهم إذا كثرت سميت سيئات وأن للجميع محفوظ عنده على جميع عباده **בן** (يرميا 19, 32) **גדל העצה ורב העלילה אשר עיניך פקוחות על כל דרכי בני אדם** وقال أيضا (أيوب 84, 21) **כי עיניו על דרכי איש** وأن تلك آثار¹ تتأخر في النفوس فتجعلها صافية أو دنسة **בן** في الجنايات **ונשא עונו ונשא חטאו** (هوشع 4, 8) **ואל עונם ישאו נפשו** (بמדبر 15, 31) **הנפש החיה עונה בה** وأن الناس وأن خفي عليهم² ذلك ولم يتضح³ لهم فهو واضح عنده تبارك وتعالى **בן** (يرميا 10, 17) **אני י' חקר לב בחר כליות** [104] **פלי على هذه المعاني بالآيات والبراهين فقبلناها فلما حصل لنا ذلك اخذت في النظر في هذا المعنى على ما قدمت فرايت في⁴ الموجودات صنائع⁵ دقيقة تخفى عن كثير من الناس فيشبهون جيدها بروبيها حتى يصار بها الى حادى⁶ منهم فيميز ما بينهما فن ذلك صناعة النقد ترى العاتى⁷**

1) M العبد. 2) M artic. superser. 3) M عنهم. 4) M
יצח. 5) M superser. من. 6) m. et M צנאיעה. 7) M cum
artic. 8) m. الاعشى.

جميع اعمالنا بغير كتاب ولا ديوان واقما شبه ذلك بالكتاب من حيث عهده قريب^١ الى افهامنا على ما بيّنا وعرفنا ايضا اثناء مهما نحن مقيمون في دار العمل هو حافظ على كل واحد عمله وقد اعدّ المجازاة عليها للدار الثانية التي في دار الجزاء وتلك الدار يختصها اذا استتمت جميع عدد الناطقين الذي اوجب في حكمته ان يخلق هناك يجازى لكل حسب اعمالهم كق^٢ الولي (קהלת 17, 3) אמרתי אני בלבי את הצדיק ואת הרשע ישפט האלהים وقال ايضا (ibid. 12, 14) כי את כל מעשה האלהים יבא במשפט על כל נעלם אם טוב ואם רע וסנתקלם في ذلك وقت المجازاة في المقالة التاسعة من هذا الكتاب بما يصلح ومع ذلك لن يخلو عباده في هذه الدار من جزاء على الاحسان وعقوبة على الآثام ما يكون علامة وامودجا لكل المدفوع لوقت اجتماع اعمال العباد ولذلك نراه يصنّف في التنوية البرכות التي في فصل אם בחקתי ويقول عن مثلها (תהלים 17, 86) עשה עמי אות לטובה וيصنّف הקללות التي في^٣ فصل והיה אם לא תשמע يقول عنها (דברים 28, 46) והיו כך לאות ולמופת ובזרעך עד עולם فعينها وامودجها في هذه الدار وجملة اللسان مخزونة للصالحين كالذخيرة كق^٤ (תהלים 20, 31) מח רב טובך אשר צפנת ליראיך وجملة السيئات مخزونة للطالحين مخزومة كق^٥ (דברים 32, 34) הלא הוא במם עמדי חתום באוצרתי ואذا قدّمت هذه الاقوال فإني ان اصف مراتب

1) m. 2) انه M. 3) عهدها الخساب تقريبا الى ... بينت M. 4) אותות. 5) M add. 6) והיה אם שמע m.

العباد في صروب حسناتهم وسيئاتهم¹ كم في مآ علمناها من الكتاب والافتار وأضع كل واحد في موضعه كما علمته ليهتدي بذلك الكثيرون [106] من العباد وأقول ان ترتيب العباد في باب الحسنات والسيئات عشر منازل صالح وصالح ومطيع وعاص وكامل ومقصر ومذنب وفاسق وكافر وتائب وههنا المتوازن معزول على حدة لنتكلم على معناه وينبغي ان اشرح كل باب منها وما فيه وأقول يسمى صالحا من كان أكثر عمله² حسنات وصالحا من كان أكثر عمله سيئات هذه الحال شبيهة بالأمور الطبيعية وذلك ان العلماء يستنون الشيء حارًا اذا كانت الحرارة فيه أكثر من البرودة ويستنون الشيء باردا اذا كانت البرودة فيه أكثر من الحرارة ويقولون³ ان الجسم صحيح اذا كانت الصحة فيه أكثر وسقيم اذا كان (78) السقم فيه أكثر فكذلك هذا اتت الاسماء النبوية ان تسمى العيد صالحا اذا كان أكثر عمله⁴ صالحا كما سمت יהושפט ويחזקיהو صالحين وعلى ان امرها قد شابه الخطأ كما قل⁵ لיהושפט (ד' 2, 19 II) חלרשע לעזר⁶ ולשנאי⁷ האהב ובזאת עליך קצף מלפני⁸ وقال⁹ عن יחזקיהו (ibid. 32, 25) ולא בגמול עליו השיב יחזקיהו כי גבה לבו ויהי עליו קצף¹⁰ وسمت יהוא طالحا وقد ابطل الدعل¹¹ وسمت צדקיהو طالحا وقد خلس¹² ירמיהو ومما¹³ رسمه الحكيم في هذا الباب ان يكافى في دار الدنيا عباده على القليل من اعمالهم¹⁴ حتى يبقى لهم الأكثر الى دار الآخرة ان لم يجز

1) m. om. 2) M plur. 3) M للجسم صحيحا et postea
سقيما 4) m. sine ف. 5) M plur. 6) M pass. 7) M לעזר.
8) M وكما 9) m. כח 10) M singul.

ان ينقلهم في دار الآخرة من مرتبة الى مرتبة لان كل فريف من
 المجازين يتخذ في ما هو فيه كف (דניאל 2, 12) אלה לחיי
 עולם ואלה לחרפות לדראון עולם فجعل المجازاة على الأقل
 في هذه الدار وعلى ما شرح ان جملة الحسنات للزمان البعيد
 ويسير الحسنات¹ للدنيا ان يقول² (דברים 9/10, 7) וידעת כי
 'אלהיך הוא האלהים האל הנאמן שמר הכרית והחסד
 לאחביו – ומשלם לשנאיו אל פזיו להאבדו וכן جزئیات
 نلك ان السیدین משה ואהרן זלא ירל³ خفيفة فكوفيا عليها
 في الدنيا كف' (במדבר 12, 20) 'ען לא האמנתם בי
 להקדישני – לכן לא תביאו את הקהל הזה – וכן אביה
 בן ירבעם עמ حسنة واحدة كوفى عليها في الدنيا كف
 (מלכים 18, 14, 1). כי זה לבדו יבא לירבעם אל קבר יען
 נמצא בו דבר טוב فعلى هذا الاصل ربما كان للصالح زلات⁴
 كثيرة ما يستحق ان يكون بها في اكثر زمانه [معدبا وربما كان
 للطالح حسنات كثيرة ما يستحق ان يكون بها في اكثر زمانه]⁵
 منعاً وفي نلك تقول الآثار (קדושין 39) כל שעונותיו מרובין
 מזכיותיו מטיבין לו ודומה כמי שקיים את [107] התורה
 בלה וכל שזכיותיו מרובין מעונותיו מריעין לו ודומה למי
 ששרף את התורה בלה⁶ وهذا القول في من يعمل حسنات

1) سیآت M. 2) سیآت m. 3) M om. 4) سیآت M. 5) m. et M omittunt. 6) edd. talmudicae inverso ordine man-
 nente sententia, M [superscr. מריעין] מריעין לו מעו' מטיבין [מריעין] את [sup. כל] וכל מי .. מרובין לו ..
 מריעין [מטיבין] .. כמי ששרף [שקיים] את [sup. כל].

وسيات ففي حال عمله للحسنة لم يندم على السيئة وفي حال عمله للسيئة لم يندم على الحسنة فلما من عمل الحسنات الكثيرة فندم عليها فقد ضيعها كلها بندايمته² وفيه يقول³ (يحيى بن حكيم) (18, 24) وبשוב צדיק מצדקתו ועשה עול — כל צדקתו אשר עשה לא תזכרנה ومن عمل السيئات الكثيرة فندم عليها وأقام بحدود التوبة فقد أزالها عن نفسه وفيه يقول (ibid. 18, 27) وبשוב רשע מרשעתו אשר עשה — שם קל (18, 22) כל פשעיו אשר עשה לא יזכרו לו وجاءت الآثار في تحوير هذا⁴ (קדוש⁵ 40) בתורה על הראשונות وعلى هذا الأصل قد يكون عبد صالح معدة حسنة لدار الآخرة فيندم عليها فتسقط من الدفع لدار الآخرة ويجازي على بعضها في الدنيا فيراه الناس كما أخذ في الكفر ابتدأت⁶ نعمته فيغترو⁷ بذلك وتلك ليست نعمة بما⁸ ابتدأه من الكفر وإنما هي نعمة ما كان مدفوعا له فقد ضرب بها⁹ وجهه وقد يكون عبد صالح معدة سيئاته لدار الآخرة فيندم عليها ويتوب فتسقط من أن يعذب عليها في الآخرة فيقتص منه في دار الدنيا بما لا بد منه¹⁰ من قصاص دنيوي كما (74) سأل شرح فيراه الناس كما أخذ في الرجوع من خطئه ج¹¹ تلقته الآلام والمصائب فينتعجون¹² وليس يعلمون أن هذا الذي يناله ليس مما ابتدأه بل من بقايا ما أفلح عنه فإذا تفهم الناس هذه

1) M sine artic. 2) M بنده. 3) M ب. 4) M בחמה
vocalibus appositis, et וראשונה sine waw, m. add. בחובה.

5) m. אָנָה (1. أخذت). 6) sive فَيُجْتَرُونَ. 7) M من ابتدائه
8) M به. 9) M له. 10) M add. الناس.

التصنيفات اتجلت عندهم الشكوك وقويت قلوبهم للطاعة كق. (א'י'ב
 9, 17) ויאחז צדיק רדכו ומהר ידים יוסף אמר. فلا يقل
 قائل ان * سيئة واحدة تفسد كثيرا من الحسنات فانها انما تفعل
 ذلك اذا كان معها ندم لعلته الندم لا لذاتها ولا ان حسنة
 واحدة تصلح سيئات كثيرة فانها انما تفعل ذلك مع التوبة لسبب
 التوبة لا لذاتها وانما لتجأت الحاجة الى هذا الشرح¹ لآتى الفيت
 قوما يلبسون الكلام ويقولون ان كان في مقدار كفر واحد ان
 يسقط كثيرا من الايمان لم يجوز ان يكون². مقدار ايمان واحد
 يسقط³ كثيرا من الكفر وان كان في قوة ايمان واحد ما يزيل كثيرا
 من الكفر لم يجوز ان يكون في قوة كفر واحد ما يزيل كثيرا من
 الايمان. فيختبرون المؤمنون بذلك ثم اقول آتى اجد ايلام الصالحين
 في دار الدنيا على ضربين احدهما على الزلات اليسيرة [108] كما
 قدمت الشرح والثاني * ابتداء محنة ييليم الله بها اذا علم منهم
 انهم يصبرون عليها⁴ ثم يعرضهم عليها⁵ خيرا كق. (הח'ל'ים
 6, 11) " צדיק יבחן ורשע ואהב חמס שנאה נפשו ولم يعد
 ان يفعل مثل هذا من لا يجتمه ان لا فائدة في ذلك بل
 الفائدة في صبر الصالحين ليعلم الخلق ان الله لم يخترم مجانا
 وعلى ما علمت من⁷ א'י'ב وصبره آلا ان العبد اذا كان بالله معاقبا
 وسأل ربه ان يعرفه⁸ ذلك رسم ان يعرفه كق. (י'ד'מ'י'ח 19, 6)

طاعة واحدة تفسد كثيرا من السيئات فانها انما m. 1)
 في. M add. 2) تفعل ذلك اذا احتجت الى هذه الشروط
 على ذلك M 6) عليه M 5) هو. M add. 4) ما يزيل M 3)
 لم احل به ذلك M 8) قصص. M add. 7)

وهذا كي تأمروا تحت ما عשה " ألهينو לנו את כל
 אלה ואמרת אליהם - وفي ذلك صلاح لأنه يكسبه الاطلاع
 عن ذنبه وإذا كان العبد بالله ممسكا وسأل ربه ان يعرفه لم احل
 به ذلك رسم ان لا يعرفه كق' ¹ ² ³ ⁴ ⁵ ⁶ ⁷ ⁸ ⁹ ¹⁰ ¹¹ ¹² ¹³ ¹⁴ ¹⁵ ¹⁶ ¹⁷ ¹⁸ ¹⁹ ²⁰ ²¹ ²² ²³ ²⁴ ²⁵ ²⁶ ²⁷ ²⁸ ²⁹ ³⁰ ³¹ ³² ³³ ³⁴ ³⁵ ³⁶ ³⁷ ³⁸ ³⁹ ⁴⁰ ⁴¹ ⁴² ⁴³ ⁴⁴ ⁴⁵ ⁴⁶ ⁴⁷ ⁴⁸ ⁴⁹ ⁵⁰ ⁵¹ ⁵² ⁵³ ⁵⁴ ⁵⁵ ⁵⁶ ⁵⁷ ⁵⁸ ⁵⁹ ⁶⁰ ⁶¹ ⁶² ⁶³ ⁶⁴ ⁶⁵ ⁶⁶ ⁶⁷ ⁶⁸ ⁶⁹ ⁷⁰ ⁷¹ ⁷² ⁷³ ⁷⁴ ⁷⁵ ⁷⁶ ⁷⁷ ⁷⁸ ⁷⁹ ⁸⁰ ⁸¹ ⁸² ⁸³ ⁸⁴ ⁸⁵ ⁸⁶ ⁸⁷ ⁸⁸ ⁸⁹ ⁹⁰ ⁹¹ ⁹² ⁹³ ⁹⁴ ⁹⁵ ⁹⁶ ⁹⁷ ⁹⁸ ⁹⁹ ¹⁰⁰ ¹⁰¹ ¹⁰² ¹⁰³ ¹⁰⁴ ¹⁰⁵ ¹⁰⁶ ¹⁰⁷ ¹⁰⁸ ¹⁰⁹ ¹¹⁰ ¹¹¹ ¹¹² ¹¹³ ¹¹⁴ ¹¹⁵ ¹¹⁶ ¹¹⁷ ¹¹⁸ ¹¹⁹ ¹²⁰ ¹²¹ ¹²² ¹²³ ¹²⁴ ¹²⁵ ¹²⁶ ¹²⁷ ¹²⁸ ¹²⁹ ¹³⁰ ¹³¹ ¹³² ¹³³ ¹³⁴ ¹³⁵ ¹³⁶ ¹³⁷ ¹³⁸ ¹³⁹ ¹⁴⁰ ¹⁴¹ ¹⁴² ¹⁴³ ¹⁴⁴ ¹⁴⁵ ¹⁴⁶ ¹⁴⁷ ¹⁴⁸ ¹⁴⁹ ¹⁵⁰ ¹⁵¹ ¹⁵² ¹⁵³ ¹⁵⁴ ¹⁵⁵ ¹⁵⁶ ¹⁵⁷ ¹⁵⁸ ¹⁵⁹ ¹⁶⁰ ¹⁶¹ ¹⁶² ¹⁶³ ¹⁶⁴ ¹⁶⁵ ¹⁶⁶ ¹⁶⁷ ¹⁶⁸ ¹⁶⁹ ¹⁷⁰ ¹⁷¹ ¹⁷² ¹⁷³ ¹⁷⁴ ¹⁷⁵ ¹⁷⁶ ¹⁷⁷ ¹⁷⁸ ¹⁷⁹ ¹⁸⁰ ¹⁸¹ ¹⁸² ¹⁸³ ¹⁸⁴ ¹⁸⁵ ¹⁸⁶ ¹⁸⁷ ¹⁸⁸ ¹⁸⁹ ¹⁹⁰ ¹⁹¹ ¹⁹² ¹⁹³ ¹⁹⁴ ¹⁹⁵ ¹⁹⁶ ¹⁹⁷ ¹⁹⁸ ¹⁹⁹ ²⁰⁰ ²⁰¹ ²⁰² ²⁰³ ²⁰⁴ ²⁰⁵ ²⁰⁶ ²⁰⁷ ²⁰⁸ ²⁰⁹ ²¹⁰ ²¹¹ ²¹² ²¹³ ²¹⁴ ²¹⁵ ²¹⁶ ²¹⁷ ²¹⁸ ²¹⁹ ²²⁰ ²²¹ ²²² ²²³ ²²⁴ ²²⁵ ²²⁶ ²²⁷ ²²⁸ ²²⁹ ²³⁰ ²³¹ ²³² ²³³ ²³⁴ ²³⁵ ²³⁶ ²³⁷ ²³⁸ ²³⁹ ²⁴⁰ ²⁴¹ ²⁴² ²⁴³ ²⁴⁴ ²⁴⁵ ²⁴⁶ ²⁴⁷ ²⁴⁸ ²⁴⁹ ²⁵⁰ ²⁵¹ ²⁵² ²⁵³ ²⁵⁴ ²⁵⁵ ²⁵⁶ ²⁵⁷ ²⁵⁸ ²⁵⁹ ²⁶⁰ ²⁶¹ ²⁶² ²⁶³ ²⁶⁴ ²⁶⁵ ²⁶⁶ ²⁶⁷ ²⁶⁸ ²⁶⁹ ²⁷⁰ ²⁷¹ ²⁷² ²⁷³ ²⁷⁴ ²⁷⁵ ²⁷⁶ ²⁷⁷ ²⁷⁸ ²⁷⁹ ²⁸⁰ ²⁸¹ ²⁸² ²⁸³ ²⁸⁴ ²⁸⁵ ²⁸⁶ ²⁸⁷ ²⁸⁸ ²⁸⁹ ²⁹⁰ ²⁹¹ ²⁹² ²⁹³ ²⁹⁴ ²⁹⁵ ²⁹⁶ ²⁹⁷ ²⁹⁸ ²⁹⁹ ³⁰⁰ ³⁰¹ ³⁰² ³⁰³ ³⁰⁴ ³⁰⁵ ³⁰⁶ ³⁰⁷ ³⁰⁸ ³⁰⁹ ³¹⁰ ³¹¹ ³¹² ³¹³ ³¹⁴ ³¹⁵ ³¹⁶ ³¹⁷ ³¹⁸ ³¹⁹ ³²⁰ ³²¹ ³²² ³²³ ³²⁴ ³²⁵ ³²⁶ ³²⁷ ³²⁸ ³²⁹ ³³⁰ ³³¹ ³³² ³³³ ³³⁴ ³³⁵ ³³⁶ ³³⁷ ³³⁸ ³³⁹ ³⁴⁰ ³⁴¹ ³⁴² ³⁴³ ³⁴⁴ ³⁴⁵ ³⁴⁶ ³⁴⁷ ³⁴⁸ ³⁴⁹ ³⁵⁰ ³⁵¹ ³⁵² ³⁵³ ³⁵⁴ ³⁵⁵ ³⁵⁶ ³⁵⁷ ³⁵⁸ ³⁵⁹ ³⁶⁰ ³⁶¹ ³⁶² ³⁶³ ³⁶⁴ ³⁶⁵ ³⁶⁶ ³⁶⁷ ³⁶⁸ ³⁶⁹ ³⁷⁰ ³⁷¹ ³⁷² ³⁷³ ³⁷⁴ ³⁷⁵ ³⁷⁶ ³⁷⁷ ³⁷⁸ ³⁷⁹ ³⁸⁰ ³⁸¹ ³⁸² ³⁸³ ³⁸⁴ ³⁸⁵ ³⁸⁶ ³⁸⁷ ³⁸⁸ ³⁸⁹ ³⁹⁰ ³⁹¹ ³⁹² ³⁹³ ³⁹⁴ ³⁹⁵ ³⁹⁶ ³⁹⁷ ³⁹⁸ ³⁹⁹ ⁴⁰⁰ ⁴⁰¹ ⁴⁰² ⁴⁰³ ⁴⁰⁴ ⁴⁰⁵ ⁴⁰⁶ ⁴⁰⁷ ⁴⁰⁸ ⁴⁰⁹ ⁴¹⁰ ⁴¹¹ ⁴¹² ⁴¹³ ⁴¹⁴ ⁴¹⁵ ⁴¹⁶ ⁴¹⁷ ⁴¹⁸ ⁴¹⁹ ⁴²⁰ ⁴²¹ ⁴²² ⁴²³ ⁴²⁴ ⁴²⁵ ⁴²⁶ ⁴²⁷ ⁴²⁸ ⁴²⁹ ⁴³⁰ ⁴³¹ ⁴³² ⁴³³ ⁴³⁴ ⁴³⁵ ⁴³⁶ ⁴³⁷ ⁴³⁸ ⁴³⁹ ⁴⁴⁰ ⁴⁴¹ ⁴⁴² ⁴⁴³ ⁴⁴⁴ ⁴⁴⁵ ⁴⁴⁶ ⁴⁴⁷ ⁴⁴⁸ ⁴⁴⁹ ⁴⁵⁰ ⁴⁵¹ ⁴⁵² ⁴⁵³ ⁴⁵⁴ ⁴⁵⁵ ⁴⁵⁶ ⁴⁵⁷ ⁴⁵⁸ ⁴⁵⁹ ⁴⁶⁰ ⁴⁶¹ ⁴⁶² ⁴⁶³ ⁴⁶⁴ ⁴⁶⁵ ⁴⁶⁶ ⁴⁶⁷ ⁴⁶⁸ ⁴⁶⁹ ⁴⁷⁰ ⁴⁷¹ ⁴⁷² ⁴⁷³ ⁴⁷⁴ ⁴⁷⁵ ⁴⁷⁶ ⁴⁷⁷ ⁴⁷⁸ ⁴⁷⁹ ⁴⁸⁰ ⁴⁸¹ ⁴⁸² ⁴⁸³ ⁴⁸⁴ ⁴⁸⁵ ⁴⁸⁶ ⁴⁸⁷ ⁴⁸⁸ ⁴⁸⁹ ⁴⁹⁰ ⁴⁹¹ ⁴⁹² ⁴⁹³ ⁴⁹⁴ ⁴⁹⁵ ⁴⁹⁶ ⁴⁹⁷ ⁴⁹⁸ ⁴⁹⁹ ⁵⁰⁰ ⁵⁰¹ ⁵⁰² ⁵⁰³ ⁵⁰⁴ ⁵⁰⁵ ⁵⁰⁶ ⁵⁰⁷ ⁵⁰⁸ ⁵⁰⁹ ⁵¹⁰ ⁵¹¹ ⁵¹² ⁵¹³ ⁵¹⁴ ⁵¹⁵ ⁵¹⁶ ⁵¹⁷ ⁵¹⁸ ⁵¹⁹ ⁵²⁰ ⁵²¹ ⁵²² ⁵²³ ⁵²⁴ ⁵²⁵ ⁵²⁶ ⁵²⁷ ⁵²⁸ ⁵²⁹ ⁵³⁰ ⁵³¹ ⁵³² ⁵³³ ⁵³⁴ ⁵³⁵ ⁵³⁶ ⁵³⁷ ⁵³⁸ ⁵³⁹ ⁵⁴⁰ ⁵⁴¹ ⁵⁴² ⁵⁴³ ⁵⁴⁴ ⁵⁴⁵ ⁵⁴⁶ ⁵⁴⁷ ⁵⁴⁸ ⁵⁴⁹ ⁵⁵⁰ ⁵⁵¹ ⁵⁵² ⁵⁵³ ⁵⁵⁴ ⁵⁵⁵ ⁵⁵⁶ ⁵⁵⁷ ⁵⁵⁸ ⁵⁵⁹ ⁵⁶⁰ ⁵⁶¹ ⁵⁶² ⁵⁶³ ⁵⁶⁴ ⁵⁶⁵ ⁵⁶⁶ ⁵⁶⁷ ⁵⁶⁸ ⁵⁶⁹ ⁵⁷⁰ ⁵⁷¹ ⁵⁷² ⁵⁷³ ⁵⁷⁴ ⁵⁷⁵ ⁵⁷⁶ ⁵⁷⁷ ⁵⁷⁸ ⁵⁷⁹ ⁵⁸⁰ ⁵⁸¹ ⁵⁸² ⁵⁸³ ⁵⁸⁴ ⁵⁸⁵ ⁵⁸⁶ ⁵⁸⁷ ⁵⁸⁸ ⁵⁸⁹ ⁵⁹⁰ ⁵⁹¹ ⁵⁹² ⁵⁹³ ⁵⁹⁴ ⁵⁹⁵ ⁵⁹⁶ ⁵⁹⁷ ⁵⁹⁸ ⁵⁹⁹ ⁶⁰⁰ ⁶⁰¹ ⁶⁰² ⁶⁰³ ⁶⁰⁴ ⁶⁰⁵ ⁶⁰⁶ ⁶⁰⁷ ⁶⁰⁸ ⁶⁰⁹ ⁶¹⁰ ⁶¹¹ ⁶¹² ⁶¹³ ⁶¹⁴ ⁶¹⁵ ⁶¹⁶ ⁶¹⁷ ⁶¹⁸ ⁶¹⁹ ⁶²⁰ ⁶²¹ ⁶²² ⁶²³ ⁶²⁴ ⁶²⁵ ⁶²⁶ ⁶²⁷ ⁶²⁸ ⁶²⁹ ⁶³⁰ ⁶³¹ ⁶³² ⁶³³ ⁶³⁴ ⁶³⁵ ⁶³⁶ ⁶³⁷ ⁶³⁸ ⁶³⁹ ⁶⁴⁰ ⁶⁴¹ ⁶⁴² ⁶⁴³ ⁶⁴⁴ ⁶⁴⁵ ⁶⁴⁶ ⁶⁴⁷ ⁶⁴⁸ ⁶⁴⁹ ⁶⁵⁰ ⁶⁵¹ ⁶⁵² ⁶⁵³ ⁶⁵⁴ ⁶⁵⁵ ⁶⁵⁶ ⁶⁵⁷ ⁶⁵⁸ ⁶⁵⁹ ⁶⁶⁰ ⁶⁶¹ ⁶⁶² ⁶⁶³ ⁶⁶⁴ ⁶⁶⁵ ⁶⁶⁶ ⁶⁶⁷ ⁶⁶⁸ ⁶⁶⁹ ⁶⁷⁰ ⁶⁷¹ ⁶⁷² ⁶⁷³ ⁶⁷⁴ ⁶⁷⁵ ⁶⁷⁶ ⁶⁷⁷ ⁶⁷⁸ ⁶⁷⁹ ⁶⁸⁰ ⁶⁸¹ ⁶⁸² ⁶⁸³ ⁶⁸⁴ ⁶⁸⁵ ⁶⁸⁶ ⁶⁸⁷ ⁶⁸⁸ ⁶⁸⁹ ⁶⁹⁰ ⁶⁹¹ ⁶⁹² ⁶⁹³ ⁶⁹⁴ ⁶⁹⁵ ⁶⁹⁶ ⁶⁹⁷ ⁶⁹⁸ ⁶⁹⁹ ⁷⁰⁰ ⁷⁰¹ ⁷⁰² ⁷⁰³ ⁷⁰⁴ ⁷⁰⁵ ⁷⁰⁶ ⁷⁰⁷ ⁷⁰⁸ ⁷⁰⁹ ⁷¹⁰ ⁷¹¹ ⁷¹² ⁷¹³ ⁷¹⁴ ⁷¹⁵ ⁷¹⁶ ⁷¹⁷ ⁷¹⁸ ⁷¹⁹ ⁷²⁰ ⁷²¹ ⁷²² ⁷²³ ⁷²⁴ ⁷²⁵ ⁷²⁶ ⁷²⁷ ⁷²⁸ ⁷²⁹ ⁷³⁰ ⁷³¹ ⁷³² ⁷³³ ⁷³⁴ ⁷³⁵ ⁷³⁶ ⁷³⁷ ⁷³⁸ ⁷³⁹ ⁷⁴⁰ ⁷⁴¹ ⁷⁴² ⁷⁴³ ⁷⁴⁴ ⁷⁴⁵ ⁷⁴⁶ ⁷⁴⁷ ⁷⁴⁸ ⁷⁴⁹ ⁷⁵⁰ ⁷⁵¹ ⁷⁵² ⁷⁵³ ⁷⁵⁴ ⁷⁵⁵ ⁷⁵⁶ ⁷⁵⁷ ⁷⁵⁸ ⁷⁵⁹ ⁷⁶⁰ ⁷⁶¹ ⁷⁶² ⁷⁶³ ⁷⁶⁴ ⁷⁶⁵ ⁷⁶⁶ ⁷⁶⁷ ⁷⁶⁸ ⁷⁶⁹ ⁷⁷⁰ ⁷⁷¹ ⁷⁷² ⁷⁷³ ⁷⁷⁴ ⁷⁷⁵ ⁷⁷⁶ ⁷⁷⁷ ⁷⁷⁸ ⁷⁷⁹ ⁷⁸⁰ ⁷⁸¹ ⁷⁸² ⁷⁸³ ⁷⁸⁴ ⁷⁸⁵ ⁷⁸⁶ ⁷⁸⁷ ⁷⁸⁸ ⁷⁸⁹ ⁷⁹⁰ ⁷⁹¹ ⁷⁹² ⁷⁹³ ⁷⁹⁴ ⁷⁹⁵ ⁷⁹⁶ ⁷⁹⁷ ⁷⁹⁸ ⁷⁹⁹ ⁸⁰⁰ ⁸⁰¹ ⁸⁰² ⁸⁰³ ⁸⁰⁴ ⁸⁰⁵ ⁸⁰⁶ ⁸⁰⁷ ⁸⁰⁸ ⁸⁰⁹ ⁸¹⁰ ⁸¹¹ ⁸¹² ⁸¹³ ⁸¹⁴ ⁸¹⁵ ⁸¹⁶ ⁸¹⁷ ⁸¹⁸ ⁸¹⁹ ⁸²⁰ ⁸²¹ ⁸²² ⁸²³ ⁸²⁴ ⁸²⁵ ⁸²⁶ ⁸²⁷ ⁸²⁸ ⁸²⁹ ⁸³⁰ ⁸³¹ ⁸³² ⁸³³ ⁸³⁴ ⁸³⁵ ⁸³⁶ ⁸³⁷ ⁸³⁸ ⁸³⁹ ⁸⁴⁰ ⁸⁴¹ ⁸⁴² ⁸⁴³ ⁸⁴⁴ ⁸⁴⁵ ⁸⁴⁶ ⁸⁴⁷ ⁸⁴⁸ ⁸⁴⁹ ⁸⁵⁰ ⁸⁵¹ ⁸⁵² ⁸⁵³ ⁸⁵⁴ ⁸⁵⁵ ⁸⁵⁶ ⁸⁵⁷ ⁸⁵⁸ ⁸⁵⁹ ⁸⁶⁰ ⁸⁶¹ ⁸⁶² ⁸⁶³ ⁸⁶⁴ ⁸⁶⁵ ⁸⁶⁶ ⁸⁶⁷ ⁸⁶⁸ ⁸⁶⁹ ⁸⁷⁰ ⁸⁷¹ ⁸⁷² ⁸⁷³ ⁸⁷⁴ ⁸⁷⁵ ⁸⁷⁶ ⁸⁷⁷ ⁸⁷⁸ ⁸⁷⁹ ⁸⁸⁰ ⁸⁸¹ ⁸⁸² ⁸⁸³ ⁸⁸⁴ ⁸⁸⁵ ⁸⁸⁶ ⁸⁸⁷ ⁸⁸⁸ ⁸⁸⁹ ⁸⁹⁰ ⁸⁹¹ ⁸⁹² ⁸⁹³ ⁸⁹⁴ ⁸⁹⁵ ⁸⁹⁶ ⁸⁹⁷ ⁸⁹⁸ ⁸⁹⁹ ⁹⁰⁰ ⁹⁰¹ ⁹⁰² ⁹⁰³ ⁹⁰⁴ ⁹⁰⁵ ⁹⁰⁶ ⁹⁰⁷ ⁹⁰⁸ ⁹⁰⁹ ⁹¹⁰ ⁹¹¹ ⁹¹² ⁹¹³ ⁹¹⁴ ⁹¹⁵ ⁹¹⁶ ⁹¹⁷ ⁹¹⁸ ⁹¹⁹ ⁹²⁰ ⁹²¹ ⁹²² ⁹²³ ⁹²⁴ ⁹²⁵ ⁹²⁶ ⁹²⁷ ⁹²⁸ ⁹²⁹ ⁹³⁰ ⁹³¹ ⁹³² ⁹³³ ⁹³⁴ ⁹³⁵ ⁹³⁶ ⁹³⁷ ⁹³⁸ ⁹³⁹ ⁹⁴⁰ ⁹⁴¹ ⁹⁴² ⁹⁴³ ⁹⁴⁴ ⁹⁴⁵ ⁹⁴⁶ ⁹⁴⁷ ⁹⁴⁸ ⁹⁴⁹ ⁹⁵⁰ ⁹⁵¹ ⁹⁵² ⁹⁵³ ⁹⁵⁴ ⁹⁵⁵ ⁹⁵⁶ ⁹⁵⁷ ⁹⁵⁸ ⁹⁵⁹ ⁹⁶⁰ ⁹⁶¹ ⁹⁶² ⁹⁶³ ⁹⁶⁴ ⁹⁶⁵ ⁹⁶⁶ ⁹⁶⁷ ⁹⁶⁸ ⁹⁶⁹ ⁹⁷⁰ ⁹⁷¹ ⁹⁷² ⁹⁷³ ⁹⁷⁴ ⁹⁷⁵ ⁹⁷⁶ ⁹⁷⁷ ⁹⁷⁸ ⁹⁷⁹ ⁹⁸⁰ ⁹⁸¹ ⁹⁸² ⁹⁸³ ⁹⁸⁴ ⁹⁸⁵ ⁹⁸⁶ ⁹⁸⁷ ⁹⁸⁸ ⁹⁸⁹ ⁹⁹⁰ ⁹⁹¹ ⁹⁹² ⁹⁹³ ⁹⁹⁴ ⁹⁹⁵ ⁹⁹⁶ ⁹⁹⁷ ⁹⁹⁸ ⁹⁹⁹ ¹⁰⁰⁰ ¹⁰⁰¹ ¹⁰⁰² ¹⁰⁰³ ¹⁰⁰⁴ ¹⁰⁰⁵ ¹⁰⁰⁶ ¹⁰⁰⁷ ¹⁰⁰⁸ ¹⁰⁰⁹ ¹⁰¹⁰ ¹⁰¹¹ ¹⁰¹² ¹⁰¹³ ¹⁰¹⁴ ¹⁰¹⁵ ¹⁰¹⁶ ¹⁰¹⁷ ¹⁰¹⁸ ¹⁰¹⁹ ¹⁰²⁰ ¹⁰²¹ ¹⁰²² ¹⁰²³ ¹⁰²⁴ ¹⁰²⁵ ¹⁰²⁶ ¹⁰²⁷ ¹⁰²⁸ ¹⁰²⁹ ¹⁰³⁰ ¹⁰³¹ ¹⁰³² ¹⁰³³ ¹⁰³⁴ ¹⁰³⁵ ¹⁰³⁶ ¹⁰³⁷ ¹⁰³⁸ ¹⁰³⁹ ¹⁰⁴⁰ ¹⁰⁴¹ ¹⁰⁴² ¹⁰⁴³ ¹⁰⁴⁴ ¹⁰⁴⁵ ¹⁰⁴⁶ ¹⁰⁴⁷ ¹⁰⁴⁸ ¹⁰⁴⁹ ¹⁰⁵⁰ ¹⁰⁵¹ ¹⁰⁵² ¹⁰⁵³ ¹⁰⁵⁴ ¹⁰⁵⁵ ¹⁰⁵⁶ ¹⁰⁵⁷ ¹⁰⁵⁸ ¹⁰⁵⁹ ¹⁰⁶⁰ ¹⁰⁶¹ ¹⁰⁶² ¹⁰⁶³ ¹⁰⁶⁴ ¹⁰⁶⁵ ¹⁰⁶⁶ ¹⁰⁶⁷ ¹⁰⁶⁸ ¹⁰⁶⁹ ¹⁰⁷⁰ ¹⁰⁷¹ ¹⁰⁷² ¹⁰⁷³ ¹⁰⁷⁴ ¹⁰⁷⁵ ¹⁰⁷⁶ ¹⁰⁷⁷ ¹⁰⁷⁸ ¹⁰⁷⁹ ¹⁰⁸⁰ ¹⁰⁸¹ ¹⁰⁸² ¹⁰⁸³ ¹⁰⁸⁴ ¹⁰⁸⁵ ¹⁰⁸⁶ ¹⁰⁸⁷ ¹⁰⁸⁸ ¹⁰⁸⁹ ¹⁰⁹⁰ ¹⁰⁹¹ ¹⁰⁹² ¹⁰⁹³ ¹⁰⁹⁴ ¹⁰⁹⁵ ¹⁰⁹⁶ ¹⁰⁹⁷ ¹⁰⁹⁸ ¹⁰⁹⁹ ¹¹⁰⁰ ¹¹⁰¹ ¹¹⁰² ¹¹⁰³ ¹¹⁰⁴ ¹¹⁰⁵ ¹¹⁰⁶ ¹¹⁰⁷ ¹¹⁰⁸ ¹¹⁰⁹ ¹¹¹⁰ ¹¹¹¹ ¹¹¹² ¹¹¹³ ¹¹¹⁴ ¹¹¹⁵ ¹¹¹⁶ ¹¹¹⁷ ¹¹¹⁸ ¹¹¹⁹ ¹¹²⁰ ¹¹²¹ ¹¹²² ¹¹²³ ¹¹²⁴ ¹¹²⁵ ¹¹²⁶ ¹¹²⁷ ¹¹²⁸ ¹¹²⁹ ¹¹³⁰ ¹¹³¹ ¹¹³² ¹¹³³ ¹¹³⁴ ¹¹³⁵ ¹¹³⁶ ¹¹³⁷ ¹¹³⁸ ¹¹³⁹ ¹¹⁴⁰ ¹¹⁴¹ ¹¹⁴² ¹¹⁴³ ¹¹⁴⁴ ¹¹⁴⁵ ¹¹⁴⁶ ¹¹⁴⁷ ¹¹⁴⁸ ¹¹⁴⁹ ¹¹⁵⁰ ¹¹⁵¹ ¹¹⁵² ¹¹⁵³ ¹¹⁵⁴ ¹¹⁵⁵ ¹¹⁵⁶ ¹¹⁵⁷ ¹¹⁵⁸ ¹¹⁵⁹ ¹¹⁶⁰ ¹¹⁶¹ ¹¹⁶² ¹¹⁶³ ¹¹⁶⁴ ¹¹⁶⁵ ¹¹⁶⁶ ¹¹⁶⁷ ¹¹⁶⁸ ¹¹⁶⁹ ¹¹⁷⁰ ¹¹⁷¹ ¹¹⁷² ¹¹⁷³ ¹¹⁷⁴ ¹¹⁷⁵ ¹¹⁷⁶ ¹¹⁷⁷ ¹¹⁷⁸ ¹¹⁷⁹ ¹¹⁸⁰ ¹¹⁸¹ ¹¹⁸² ¹¹⁸³ ¹¹⁸⁴ ¹¹⁸⁵ ¹¹⁸⁶ ¹¹⁸⁷ ¹¹⁸⁸ ¹¹⁸⁹ ¹¹⁹⁰ ¹¹⁹¹ ¹¹⁹² ¹¹⁹³ ¹¹⁹⁴ ¹¹⁹⁵ ¹¹⁹⁶ ¹¹⁹⁷ ¹¹⁹⁸ ¹¹⁹⁹ ¹²⁰⁰ ¹²⁰¹ ¹²⁰² ¹²⁰³ ¹²⁰⁴ ¹²⁰⁵ ¹²⁰⁶ ¹²⁰⁷ ¹²⁰⁸ ¹²⁰⁹ ¹²¹⁰ ¹²¹¹ ¹²¹² ¹²¹³ ¹²¹⁴ ¹²¹⁵ ¹²¹⁶ ¹²¹⁷ ¹²¹⁸ ¹²¹⁹ ¹²²⁰ ¹²²¹ ¹²²² ¹²²³ ¹²²⁴ ¹²²⁵ ¹²²⁶ ¹²²⁷ ¹²²⁸ ¹²²⁹ ¹²³⁰ ¹²³¹ ¹²³² ¹²³³ ¹²³⁴ ¹²³⁵ ¹²³⁶ ¹²³⁷ ¹²³⁸ ¹²³⁹ ¹²⁴⁰ ¹²⁴¹ ¹²⁴² ¹²⁴³ ¹²⁴⁴ ¹²⁴⁵ ¹²⁴⁶ ¹²⁴⁷ ¹²⁴⁸ ¹²⁴⁹ ¹²⁵⁰ ¹²⁵¹ ¹²⁵² ¹²⁵³ ¹²⁵⁴ ¹²⁵⁵ ¹²⁵⁶ ¹²⁵⁷ ¹²⁵⁸ ¹²⁵⁹ ¹²⁶⁰ ¹²⁶¹ ¹²⁶² ¹²⁶³ ¹²⁶⁴ ¹²⁶⁵ ¹²⁶⁶ ¹²⁶⁷ ¹²⁶⁸ ¹²⁶⁹ ¹²⁷⁰ ¹²⁷¹ ¹²⁷² ¹²⁷³ ¹²⁷⁴ ¹²⁷⁵ ¹²⁷⁶ ¹²⁷⁷ ¹²⁷⁸ ¹²⁷⁹ ¹²⁸⁰ ¹²⁸¹ ¹²⁸² ¹²⁸³ ¹²⁸⁴ ¹²⁸⁵ ¹²⁸⁶ ¹²⁸⁷ ¹²⁸⁸ ¹²⁸⁹ ¹²⁹⁰ ¹²⁹¹ ¹²⁹² ¹²⁹³ ¹²⁹⁴ ¹²⁹⁵ ¹²⁹⁶ ¹²⁹⁷ ¹²⁹⁸ ¹²⁹⁹ ¹³⁰⁰ ¹³⁰¹ ¹³⁰² ¹³⁰³ ¹³⁰⁴ ¹³⁰⁵ ¹³⁰⁶ ¹³⁰⁷ ¹³⁰⁸ ¹³⁰⁹ ¹³¹⁰ ¹³¹¹ ¹³¹² ¹³¹³ ¹³¹⁴ ¹³¹⁵ ¹³¹⁶ ¹³¹⁷ ¹³¹⁸ ¹³¹⁹ ¹³²⁰ ¹³²¹ ¹³²² ¹³²³ ¹³²⁴ ¹³²⁵ ¹³²⁶ ¹³²⁷ ¹³²⁸ ¹³²⁹ ¹³³⁰ ¹³³¹ ¹³³² ¹³³³ ¹³³⁴ ¹³³⁵

سيئوب فهو يمهله لتتم توبته كما وجدناه امهل בנשח 22 سنة
 حتى تاب 33 سنة وعلى ان توبته لم تتم له ومنهم من امهله
 ليخرج منه ولد¹ صالح كما امهل אהו² فخرج منه חזקיהו وامهل
 אמון³ فخرج منه יאשיהו⁴ ومنهم من يمهله⁵ ليكافيه بيسير من
 الحسنات التي صنعها بين يديه على ما شرحنا ومنهم من [109]
 يمهله لينتقم به من قوم مفسدين⁶ أكثر منه كف⁷ عن אשר
 (ישעיה 6, 10) בגוי חנף אשלחנו ועל עם עברתי אצוני
 לשלל שלל ולבז בז ومنهم من يمهله لمسئلة صالح لشيء يصلح
 شأنه كف⁸ ללוא (בראש' 19, 21) הנה נשאתי פניך גם לדבר
 הזה ومنهم من يمهله ليشدد عليه العقوبة كما خلص פרעה من
 10 מכות⁹ وغرقه في البحر كف¹⁰ (תהלים 136, 15) ונער פרעה
 וחילו בים סוף وعلى هذه الفنون سأل ירמיהו¹¹ ربه عن اولئك
 القوم العصاة ان يعترفه على ابي وجه هوذا يمهلم لا على سبيل
 الانكار عليه ان قال (ירמיה 12, 1) מדוע הדרך רשעים צלחה
 שלו כל בגדי בגד فعرفه انه للوجه الآخرة¹² لיעاقبهم عقوبة
 شديدة كف¹³ في الفصل الذي بعده (4) עד מתי תאכל הארץ
 ועשב כל השדה יבש מדעת ישבי בה ואז قد شرحت ما
 يحتاج¹⁴ اليه في باب الصالح والطيح انضم اليه واقول¹⁵ ان هذا
 الذي نرى الكتاب يقول (קהלת 9, 18) וחוטא אחד יאכר
 טובה הרבה ويمثله בזבابة وقعت في ذهن طيب كف¹⁶ بعده

1) M accus. 2) M accuser. 3) M accus. 4) M accus. 5) M accus.
 6) M accus. 7) M accus. 8) M accus. 9) M accus. 10) M accus.
 11) M accus. 12) M accus. 13) M accus. 14) M accus. 15) M accus.
 16) M accus.

(1, 10) זכובי מות יבאיש יביע שמן רוקח וגו' אֲמָא הוּא עַל
 طَريق التسمية فقط كَانَ الْعَبْدُ يَكُونُ لَهُ مِثْلَانِ عَمَلٍ وَعَمَلٍ وَاحِدٍ
 فَمِنْ ذَلِكَ مِائَةٌ حَسَنَةٌ وَمِائَةٌ سَيِّئَةٌ فَامْرُهُ مُتَوَازِنٌ فَإِنْ كَانَ الْعَمَلُ
 الْمَقْدَرُ حَسَنًا¹ سَمِيَ بِهِ صَالِحًا وَإِنْ سَيِّئًا² سَمِيَ طَالِحًا
 وَأَمَّا الْمَطْبِيعُ فَهُوَ الَّذِي قَدْ رَسَمَ لَهُ شَرِيعَةٌ وَاحِدَةٌ لَمْ يَتَجَاوَزْهَا طُولُ
 عَمْرِهِ فَهُوَ وَإِنْ تَقَلَّبَ فِي الْمَوَافِقَةِ فِي غَيْرِهَا وَالْمُخَالَفَةِ فَأَمَّا تِلْكَ لَمْ
 يَقْصُرْ فِيهَا بِنَّةً³ كَأَنَّهُ جَعَلَ لَهُ أَنْ الصَّلَاةَ لَا تَغُوتُهُ أَوْ أَنْ كَرَامَةَ
 الْوَالِدَيْنِ⁴ لَا تَغُوتُ⁵ أَوْ كَأَنَّهُ⁶ لَمْ يَسْتَحِلَّ مَا لَا قَطْعَ أَوْ لَمْ يَكْذِبْ⁷
 وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ وَعَلَى مَا جَاءَ فِي الْأَثَرِ⁸ (קִדְוִשִׁין: 39) כָּל הָעוֹשֶׂה
 מִצְוָה אַחַת מְשִׁיבִין לוֹ וּמֵאֲרִיבִין אֶת יָמָיו וְנוֹחַל אֶת הָאָרֶץ
 وَشَرְחוּ ذَلِكَ כַּגֹּן שִׁיחָד לוֹ מִצְוָה לַעֲשׂוֹתָהּ כַּגֹּן כְּבוֹד אֵב
 וְאִי⁹ وَأَمَّا مَنْ لَمْ يִבְנֶה¹⁰ وَصِيَّةً حَتَّى تَرَكَهَا مَرَّةً مِنَ الْمَرَارِ فَلَنْ¹¹ يִסְמֶי
 طَائِعًا وَأَمَّا الْعَاصِي فَهُوَ مَنْ رَسَمَ لَهُ شَرِيعَةٌ وَاحِدَةٌ يَسْتَحِلُّ الْمُخَالَفَةَ
 عَلَيْهَا أَبَدًا وَالْأَثَرُ تَسْمِيَهُ **מְשׁוּמֵר** وَصُورَةُ ذَلِكَ كَأَنِّي أَحْسِبُ أَنْ
 فِي النَّاسِ مَنْ يֵרֶי أَنْ هَذِهِ الشَّرِيعَةُ¹² * قَدْ اسْرَفَ فَيَكْفُ¹³ هُوَ
 مِنْهَا وَإِنْ هَذِهِ الشَّرِيعَةُ¹⁴ قَدْ قَصُرَ¹⁵ فِيهَا فَيَسْتَنْظֵהُ هُوَ فِي حِفْظِهَا¹⁶
 كَأَنَّهُ يَسْتَنْقِلُ شَرِيعَةَ السُّرْبِ أَوْ شَرِيعَةَ الْمَاكُولِ فَيَسْتَعْمِلُ أَحَدِيهِمَا
 كَيْفَ¹⁷ كَانَتْ وَلِلذَلِكَ يُقَالُ أَنْ لِكُلِّ إِنْسَانٍ شَرِيعَةٌ * عَلَى حِدَةٍ¹⁸

1) M in marg. كانت. M add. سَيِّئًا. 2) m. بها. حسنة. M 3) M sine artic. 4) (ابتداء) ג'א' אבדרי. 5) M. 6) T. 7) M. 8) M. 9) M. 10) M. 11) M. 12) M. 13) M. 14) M. 15) M. 16) M. 17) M. 18) M.

وبذلك¹ عرفنا أنها عظامك ذلك مثل **اللاذיות** وبذل السبوت وفطر
الذفور و**خمن** **بفمح** وما جرى هذا المجرى فهو في هذه المنزلة
 وأما الكافر فهو التارك الاصل² اعني الواحد المحيط بالكل تبارك وتعالى
 وتركه له على³ اصول⁴ أما ان يكون عبد سواء من⁵ مثال
 المثل او انسان او شمس او قمر وكف⁶ (شموت 3, 20) **لا יהיה**
לך אלהים אחרים על פני وأما يكون له يعبد سواء ولم يعبد
 فهو غير عبد لشيء حق ولا باطل وكف⁷ في قصة (أيوب 14, 21)
 [ويأمر] **האמרים** **לאל סור** **ממנו** **ודעת** **דרכך** **לא** **חפצנו**
 وأما ان يكون في شك من دينه فهو يتسمى باسم الدين وربما
 صلى ودعا وليس قلبه ثابتا ولا ميّنا فهو يكالب ويخاع في قوله
 واعتقاده على ما قل في قوم (تהלים 36/35, 78) **ויפתורו בפחם**
ובלשונם יכזבו לו **ולבם** **לא** **נכון** **עמו** **ולא** **נאמנו** **בכריתו**
 فهو يسمى **מי שנתחלל** **שם שמים** **בו** وهو في هذه المنزلة
 وهؤلاء كلهم اذا تابوا مغفور لهم [111] في الدارين جميعا ألا ما
 كتب الله فيه **לא ינקה** **فاته** **لا** **بد** **ان** **يحل** **فيه** **آفة** **دنيوية**⁸
 على ما سابين والعاشر هو التائب المقيم بحدود التوبة وحدود التوبة⁹
 التبرك والندم والاستغفار وضمان ألا يعاود وال¹⁰ مجموعة⁷ في
 המקרא في موضع واحد¹¹ ان يقول (חושע 5—2, 14) **שוכח**
ישראל עד **י** **אלהיך** **קחו** **עמכם** **דברים** **ושוכח** **אשור** **לא**
יושיענו **על** **סוס** **וג** **פשו** **שוכח** **ارجع** **מא** **انت** **عليه** وهو

1) M et m. كذلك. 2) M للاصل. 3) M صروب. 4) m. M in marg. مثل sine artic. 5) M בו שמים. 6) m. et كنت M. 7) M المجموعة. 8) (دنيوية). 9) M التوبة. 10) M دنيوية. 11) M

באב תרכ המעاصי וקו' כי כשלח בעונך יריד בה הנדמ יעני
 اعتقدوا¹ ان تلك الذنوب كانت معاثرة² وشرًا وקו' קחו עמכם
 רבדים יריד בה³ الاستغفار وفيه⁴ لفظة غريبة כל חשא עון
 וקח טוב مقابلة ما تغفر لنا نشكرک ونقول טוב וישר⁵ על כן
 יורה הטאים בדרך ומשל هذه اللفظة (ישעיה 5, 80) כל
 הבאיש על עם לא יועילו למו ואصل اشتقاقها من כל קבל
 الذي هو مقابلة بلغة التרגום وشارك العبراني في قوله (קהלת
 5, 15) כל עמית שבא בן ילך وفيه⁶ ايضا ונשלמה פרים
 שפתינו⁷ * יחتمל التمثيل ונשלמה כפרים שפתינו⁸ * ويحتمل
 اصمرا ונשלמה פרים אשר פצו שפתינו وقوله אשר לא
 יושענו⁹ באב اعتقاد ترك المعاودة وانما عد هذه ال3 فنون
 אשר וסום וע'10¹¹ لآتها انواع خطأ اظهر القوم كما هو مشروح
 في اول السفر (חושע 9, 8) כי המה עלו אשר פרא בודד
 לו¹² وايضا (ibid. 11) כי הרבה אפרים מזבחות לחטא وكذلك
 ايضا لو كن اظهار خطيئهم ברצוח וגנוב וגאוף¹³ كان يقول دس
 נקי לא נשפך נאפה¹⁴ לא ננאף גנבה לא גנוב¹⁵ فاذا כמא¹⁶
 هذه ال4 فهي حدود التوبة ولست بخائف على كثير من امتنا
 ان يسقطوا حدود التوبة الا هذا الباب الرابع اعني المعاودة لاآنى
 اثق في اوقات الصوم والصدقة بانهم يتركون ويندمون ويستغفرون
 غير انه يقع لي انهم عازمون على المعاودة ثم اقول فا لليلة في قلع

1) M. يعتقد. 2) m. et M. معاثرة. 3) M. add. باب. 4) m.
 suff. fem. 5) m. om. 6) in M. deest scida quae complec-
 titur pag. 179 et 180 usque ad verba ex מכת 3,3 prolata.
 7) edd. נאוף. 8) edd. ישלמו = תמט.

اعتقاد المعاودة من القلوب فأقول انشاء كلام IN 1767 في الدنيا
ويذكر الانسان حال ضعفه وشقائه وكسده وغروره وموته وتفرق
اجزائه والدود والرمة والحساب والعذاب وما ينضم الى كل فن من
هذا حتى يزهد في الدنيا فان زهد في جملتها دخلت معاصيه*
في جملة المزهود وجود الاعتقاد في تركها* فأقول ولذلك اجد
العلماء سئوا ان يقال في הכפור مثل هذه التواليف **אתה מכין
שרעפי לב אל אם תבוא בתוכחות ארון כל פועל** وما
اشبهها ولهذه 4) توابح ثلاث وهي الزيادة في الصلوة والصدقة [112]
واستتابة الناس فلما الصلوة والصدقة قل فيهما (משלי 6, 16)
בחסד ואמת יכופר עון ואما الاستتابة قل فيهما (תהלים
15, 51) **אלמדה פשעים דרכיך** وأبين ايضا ان على العبد اذا
جود* في وقت توبته اعتقاد ترك المعاودة* لن تفسد توبته لكن
تسقط عنه الذنوب التي* قبل توبته ويكتب عليه ما استأنفه
بعدها وكذلك اذا جرى على مثل هذا مرات شتى من التوبة
والمعاودة ليس عليه ألا ما بعد توبته ان كان في كل مرة صحيح
الاعتقاد ألا يعاود وهذا الذي تجد الكتاب يقول (עמוס 6, 2)
על שלשה פשעי ישראל ועל ארבעה לא אשיבנו ليس
هو في قبول التوبة وإنما هو في دفع العقوبة بعد مراسلة كان يبعث
الى قوم توبوا وألا اجزيبتكم؟ سيفا واحللت بكم جوا فان تابوا يعقب
الرسالة **לא** او **לב** او **לד** زال عنهم التهديد وألا حتم عليهم ذلك

1) גיר. 2) m. suff. maso. 3) מעמיה. 4) m. suff. maso. 5) sive deest aliquid sive emendandum est, أن العبد على
6) m. maso. أنه غير [cfr ann. 4] ... اعتقاد

الامر ولو تابوا في الرابعة لن تنفعهم توبتهم لحرف¹ ذلك الامر عنهم في الدنيا بل تنفعهم ليخلصوا من عذاب الآخرة. واذ قد شرحت هذا القول أتبعه بسائر الامور التي لا تقبل معها الصلوة واقول أنها 7 'أنا' اذا صليت بعد الختم على العبد في شيء كما علمت من قول مשה (دברים 23, 3) 'واتحزنن אל' واجابه (ibid. 26) 'רב לך אל תוסף דבר אלי' — 'والد' الصلوة من غير نيّة وعلى ما قيل (תהלים 36, 78) 'ויפתוהו בפיהם ובלשונם יכזבו לו ולבם לא נכון עכו' والد' من لا ينصت الى كلام التوراة كق' (משלי 9, 28) 'מסיר אזנו משמע תורה גם תפלתו תועבה والد' 'من يتغافل عن سؤال المساكين كق' (משלי 13, 21) 'אזנו אנו מועקת דל גם הוא יקרא ולא יענה والد' 'من يستحلّ ללל لحל' קפ' (מיכה 3, 3/4) 'ואשר אכלו (77) שאר עמי — אז יזעקו אל' ' ולא יענה אותם والد' 'من يصلّيها² بغير طهارة كق' ('ישעיה 15, 1) 'גם כי תרבו תפלה אינני שמע ידיכם דמים מלאו والد' 'من كثرت معاصيه³ وهو يصلّيها⁴ بلا توبة كق' (זכריה 13, 7) 'ויחי באחד קרא ולא שמעו כן יקראו ולא אשמע وينبغي ان اشرح في هذا الموضع ان جميع الذنوب⁵ لها توبة الا 'א' من اصل قوما بمذهب سوء نصبه⁶ او فتوى⁷ سوء افتاء⁸ ان لا يمكنه⁹ يتلافى ما صنعه وفيه¹⁰ يقول (משלי 10, 28) 'משנה ישרים בדרך דע בשחיתו הוא יפול' ومن شتע على¹⁰

[على] غير M 4. ذنوبه M 3. على M 2. לחורף m. 1).
 5) M add. 8). بفتوى M 7). لهم M add. 6). تغفر بالتوبة M 5).
 أخيه ال — M 10). ان M 9). ان

מוֹשֵׁן 'בשם רע' : فلا يمكنه ارتجاع ذلك وفيه يقول (ibid. 25, 10)
 פֶּן יַחֲסֹךְ שִׁמְעוֹ וּדְבַחַךְ לֹא תִשׁוּב וּמִן תַּחַת יְדֵי זְלָמָה
 וְלִיִּס יִרְדָּהָ עָלַי² סַחֲבֶיהָ כִּף' (ויקרא 23, 5) וְהָיָה כִּי יִחַטֵּא
 וְאִשָּׁם וְהָשִׁיב אֶת הַגִּזְלָה וְקָל (יחזקאל 15, 33) חֶבֶל יֹשִׁיב
 [118] רִשְׁעֵי גִזְלָה יִשְׁלֹם – לֹא יָמוּת אֲנִי תוֹקִי הַמְּזֻלָּם פְּלִירְתָּהּ
 עָלַי וּרְתֵנֶה כִּף' (ויקרא 24, 5) לֹא־אֲשֶׁר הוּא לוֹ יִתְּנֵנוּ אֲנִי לֹא
 יַעֲרֹפֶה פְּלִיסְתָּלָהּ פְּתִיבִיר מִן הַמִּבְחָסִים . וַיִּבִּין אִיכָּזָר מֶה וְעָדָת בֶּה
 מִן שֵׁרֵץ הַמַּעֲשִׂי הַזֶּה לֹא בִּטָּלָהּ עָלֶיהָ מִן עֲקֻבָּה דְּנִיאוּתָהּ וְעָלַי אֲנִי
 הַעֲבִיד קָדַם קָאֵב וַאֲפֻל אֶתָּה ר' אֲלֵה' הָאֵלִים הַזֵּה קָלָהּ (שְׁמוֹת
 7, 20) כִּי לֹא יִנְקָה " אֶת אֲשֶׁר יֵשֵׁא אֶת שְׁמוֹ לְשׁוֹן וְאֵב'
 סִפְקָהּ מִן הַבְּרִיָּה קָלָהּ בִּיבֵה (יואל 4, 21) וְנִקִּיתִי דָמִם לֹא נִקִּיתִי
 וְאֵלִי מִן זֵנָה בְּאִשָּׁתִּי אִישׁ קָלָהּ בִּיבֵה (מִשְׁלֵי 29, 6) כִּן הָבָא אֵל
 אִשָּׁתִּי רָעָהּ לֹא יִנְקָה כָּל הַנֶּגַע כֹּחַ וְאֵלִי שְׁהָדָה הַנּוֹרָה קָלָהּ בִּיבֵה
 (ibid. 19, 5) עַד שִׁקְרִים לֹא יִנְקָה וְיִלְחֹק בָּהּ מֶה וְקָע עָלֶיהָ
 לְחֵטֶם מִשְׁלֵי (דְּבָרִים 26, 8) רַב לָךְ אֵל תוֹסֵף דְּבַר אֱלֹהִים עָלַי מֶה
 שֶׁרְחַנָּה פֶּלִיטָה מִעַד הַזֶּה אֵלֵהּ מִקְבֻלָּה לְכֵן מְרֻשָּׁה לֹא יִנְקָה לֹא
 בִּטָּלָהּ מִן אֶפֶס בִּי הַדְּנִיָּה תִּחַל בְּזִלְכָּהּ הַעֲבִיד מִן אִשָּׁה אֵלֵי סַחֲבֶיהָ
 בִּי גֵיבֵר³ הַמָּל אִיכָּזָר לְכֵן בִּשְׁתֵּם אוֹ שִׁרְבַּח פֶּלִיטָה מִשְׁפָּחָה עִנֵּה
 אֲנִי מִשְׁפָּחָה⁴ זָלַת הַעֲקֻבָּה כִּף' (בְּרֵאשִׁית 17, 50) כֹּחַ הַמֶּלֶךְ
 לְיוֹסֵף אֲנִי שֶׁאֵין אֵין וְיִנְבִּיגִי אֲנִי יִסְאֵלֵהּ אֲנִי מֶרֶס כִּתִּי אֲנִי
 שֶׁאֵין אֲנִי – וְעֵתָה שֶׁאֵין אֲנִי אֲנִי מֶה הַמְּזֻלָּם * אוֹ הַמְּזֻרָּב * פְּלִיטָה

1) M. 2) M. 3) m. 4) M suff. masc.
 5) m. 6) M add. 7) M add. 8) M om.

الظلم مثل هذا الاستصغاح أتى قد اخطأت على فلان ١' مرات
بصورة ٢' نفر حتى يكون مقدار ما لو كان حياً وسأله مثل ذلك
ولم يجبه كان مغفورا له وابين ايضاً ٣' الحسنات التي لا بد لها من
جواز في الدنيا ولو كفر العبد فاقول أنها ٤' * اولها ير ٥' الوالدين
كق' (شموت 12, 20) كدر את אביך ואת אמך ورحمة للحيوان
كق' (دברים 7, 22) שלח תשלח את האם ואخذ לחץ
واعطاء ٦' للتحق كق' (ibid. 25, 15) ابن שלמה וצדק יהיה לך
وبينصاف اليها الوعد بالنجاة اذا كان بحكم ذلك ليحيا (ملכים
II, 12, 15) בני רביעים ישבו לך על כסא ישראל حتما
فعصى ٧' هو واولاده ولم يكن بد من تمام ولا يظن ان قو' وحيه
בך חמא ٨' تنوب ما يوجب الله لا بد عليها من عقوبة في الدنيا
لان هذا القول إنما هو في ٩' اشيء في تأخير النذور وهو لله
يجوز ان يغفر تأخيرها وفي الامتناع من القرصة وهو يغفر بالتوبة
وفي ١٠' مظل الاجير في أجرته وهو داخل في باب الظلمات وابين
ايضا ان للتوبة ١١' منازل كل منزلة متقدمة ١٢' افضل من المتوخسة
الاولى ان يتوب العبد وهو (78) على تلك السن ١٣' التي اخطأ
وفي ذلك البلد واشخاص معاصيه موجودة له وفي ذلك يقول
(يחזקאל 18, 31) השליכו מעליכם את כל פשעיכם אשר
פשעתם בהם ועשו לכם לב חרש ורוח [114] חרשה ולב
اذا حال عن تلك السن وظعن عن ذلك البلد وزالت عنه

1) conjunctio ان quae legitur in cod. m. non sine
causa erasa est in M. 2) m. ז. 3) m. وعطاء. 4) m. om.
5) M add. في. 6) m. ومظل. 7) M II conj. addito
verbo منها. 8) m. السنن; efr infra.

اشخاص معاصيه وفيه يقول (ישעיה 6, 81) שובו לאשר העמיקו
 סדה בני ישראל' والد' من لم يتب حتى سمع التهتد بأفـ
 تحل به كف' لاهل ניונה (יונה 4, 8) עוד ארכעים יום וניניה
 נהפכת والد' من لم يتب حتى حل به بعض الآفة التي تترقد
 بها كف' (ד"ה II, 6, 80) בני ישראל שובו אל " אלהי
 אברהם יצחק וישראל וישב אל הפליטה הנשארת לכם
 מכף מלכי אשור والد' من تاب عند خروج نفسه هو ايضا
 يسمى تابا كف' (איוב 22, 38) ותקרב לשחת נפשו וחיותו
 לממתיים وقال بعده (26) יעתר אל אלוה וירצהו ولذلك
 سبيلنا ان نثوب العليل عند قرب موته فنقول له قل حمאתי
 עויתי פשעתי ההא מיתתי בפרה על כל עונותי فلا قد
 استوفيت شروح اولئك الـ الذين قدّمت اسماءهم اقول الآن¹ ان
 العبد المتوازن وهو الذي مقدار سيئاته كمقدار حسناته هذا العبد
 مع بعد وجوده مرحوم محسوب مع الصالحين وذلك ان الرحمة
 المذكورة للخالق جل وعز لما استحال ان تحله او تداخله ان لا
 عرض فيه على ما قدّمنا وجب ان يكون معناها مردودا الى الخلق²
 فتصير من اسماء الفعل فحصل لنا أنّها 3 معان قبول³ التوبة كف'
 (ישעיה 7, 55) וישב אל " וירחמהו واجابة دعاء المضرور كف'
 (חבקוק 2, 3) ברגו רחם תזכור وللحق المتوازن بالصالحين كف'
 (תהלים 5, 116) חנון " וצדיק ואלהינו מרחם وجاعلا⁴ في
 الآثار شرح (ראש השנה 17:) ורב חסד מטה כלפי חסד

1) M في (pro) ان. 2) m. الخالف, M in rasura. 3) m.
 لقبول. 4) m sine suff.

שאם היתה שקולה מכרעת ולذلك لا يحصل من العباد 1
 فى وقت الجزاء الا فريقان لا ثالث لهما صالحون وطالحون فقط
 כף' (מלאכי 18, 8) ושבתם וראיתם בין צדיק לרשע בין
 עובד וגו' ואני אן אעל فى آخر هذه المقالة هذا القول واقل
 ان الطاعة من الخواص افضل כף' (תהלים 1, 88) דגנו צדיקים
 ב' לישורים נאווה תהלה ולחטיئة منهم اعظم כף' (ירמיה
 11, 28) כי גם נביא גם כהן חנפו والطاعة فى المكان الخاص
 افضل כף' (יחזקאל 40, 20) כי בהר קדשי בהר מרום
 ישראל נאם ' יהוה שם יעבדני والمعصية فى المكان الخاص
 اعظم ذنبنا כף' (ירמיה 11, 28) גם בביתי מצאתי רעתם
 والنسك فى الشاב افضل כף' (עמוס 11, 2) ואקים מכניכם
 לנכאים ומבחוריהם לנזורים والفتك فى الشيخ اقبیح כף'
 (חושע 9, 7) גם שיבה זרקה בו והוא לא ידע والامانة فى
 الفقير افضل כף' (משלי 6, 28) טוב רש הולך בתמו מעקש
 דרכים והוא עשיר والخيانة فى الغنى اعظم כף' (שמואל
 II, 4, 12) ויבא הלך לאיש העשיר وسائر القصة [115] ومعونة
 العدو افضل כף' (שמואל I, 20, 24) וכי ימצא איש את
 אינו ושלחו בדרך טובה ואذיע الصديق اصعب כף'
 (תהלים 21, 65) שלח ידיו בשלמיו חלל בריחו وللشروع
 فى 4 للليل افضل כף' (במדבר 3, 12) והאיש משה ענו
 מאד والعجب فى الوضیع اصعب כף' (תהלים 9, 12) כרם

1) M العباد. 2) M plur. 3) M اعظم. 4) M من

זלזול לבני אדם ואלוהים¹ ללפיכך אצטעב² קף (משלי 14, 30)
 לאכל עניים מארץ ואכיונים מאדם ואזא העלם ומן ינטע
 בה הנאס אשד קף (עמוס 12, 6) כי ידעתי רבים פשעים
 ועצמים חטאיהם צדרי צדיק וכשרה המזלומין אשד בן³
 אלף אנסאן יזלמון באלף דרג אצטעב מן אן יזלמ⁴ ואחד באלף
 דרג קף (איוב 9, 35) מדוב עשוקים יזעיקו ולחטיטה⁵ فی
 البوم العظيم⁶ אשד קף (ישעיה 58, 9) הן ביום צמכם תמצאו
 חפץ⁷ والصدقة من المسكين افضل ذك (משלי 16, 15) טוב מעט
 בידאת⁸ وصوم الرفه افضل קף (יואל 2, 16) יצא חתן מחררו
 וכלה מחפתה (79) וכא אמרنا באقدאס הבקר والاکמאר המבכר וصلו
 الغدوة عند طلوع الشمس لان هذه اشياء عزيزة عندنا קף
 (דברים 12, 11) וכל מבחר נדריכם אשר תדרו ל⁹

وان قد قدست هذا المعنى¹⁰ فينبغي ان اتكلم في الافكار واقول
 ان لوائكها التي تطلع¹¹ للانسان فيدافعها له على ذلك ثواب
 كثير קף (ישעיה 7, 55) יעוב רשע דרכו ואיש און מחשבתי
 מן אנקאד מעה חתי ידגר מא יפעל * ثم لا يفعله¹² فعلیه اثر עז
 לא اثر فعل קף (משלי 26, 15) תועבת¹³ מחשבות רע
 وليس في الاشياء ما يعاقب العبد فيه¹⁴ على نيته واعتقاده¹⁵ الا
 التفر بالله ان هو شيء لا يوصل¹⁶ اليه الا بالاعتقاد فقط وفيه يقول
 (יחזקאל 5, 14) למען תפש את בית ישראל בלבם אשר

1) M. 2) אשד M. 3) m. et M. 4) מן. 5) M. 6) M. plur. 7) M. 8) M. 9) M. suff. fem. 10) M. 11) M. 12) M. 13) M. 14) M. 15) M. 16) M.

נזרו מעלי בגלוליהם כלם ז'אן מן המתאולין מן יתאול¹ الغواسيق
 على د' صروب من يتاؤل فيوافق بين فسوف وبين² ما في الشاهد
 او ما في العقل او ما في النص الآخري او ما في الآثار وتم³ له ذلك
 فله ثواب عليه وفيه يقول (משלי 2, 4/5) אם תבקשנה ככסף
 — אז תבין יראת ' ודעת אלהים תמצא فمن ' لم يتم له
 ذلك فلا ثواب له ولا عقاب عليه والمتاؤل في המצות⁴ فهو لاحق
 בנביאי השקר الذين قال فيهم (יחזקאל 3, 18) אשר חלבים
 אחר רוחם ולבלתי ראו⁵ والمتاؤل في⁶ المعاني التي للباري فابدى
 فهو لاحق بالكافرين كالذين⁷ تأولوا قصة نעשה آدم בצלמנו
 فاعتقدوا ان ملكا خلق آدم⁸ وكذلك سائر العالم وفيهم يقول
 (תהלים 20, 189) אשר ימרוך [116] למזמה נשוא לשוא עריך
 ואقول وللحكم الذي يؤمر ويعاقب من تلقاء نفسه فان كان قصده
 حفظ⁹ الدين واحكامه فتأب كقول القدماء (סנהדרין 48¹⁰)
 בית דין מכין ועונשין שלא מן התורה ולא לעבור על
 דברי תורה עושין¹¹ אלא אפי' כדי לעשות סיג לתורה
 وان قصد بذلك ميلا او رغبة فهو مهلك نفسه كق' (משלי
 26, 17) גם ענוש לצדיק לא טוב להכות נדיבים על ישר
 ואقول ان الاميين اعنى الذين يقرؤون التوراة ان كان ذلك لم
 يمكنهم ولم يستفتون اعلم اهل جيلهم واديנם ويعلمون¹² بذلك
 فدينهم تلم¹³ כך (משלי 21, 10) שפתי צדיק ירעו רבים فان لم

1) M מתאולו. 2) m. الفسوقيين. 3) M sine artic.
 4) M. فان. 5) M add. فابدى. 6) M. معاني الباري. 7) m. الذين. 8) M emend. 9) M. حوط. 10) M in
 marg. addito 11) M om. 12) M in marg. ويعلمون د'א'.

יפעלוּ לזֶכַּר מַעֲשֵׂיהֶם וְיִזְכְּרוּ (ibid. 15, 12) לֹא יֵאָחֵז
 לִמְּנוּחֵי לֵב אֶל חֲכָמִים לֹא יִלָּךְ וְאִתְּנֵה לַמְּסָכִין הַזֵּה
 יִלְחָקֵם הַנִּצְטִיר בְּעִלְיוֹתֵם וְעִלְיוֹתֵם כֹּל מֶה * כָּאֵן מִקְּצָרָה עַל הַקּוֹרֵא
 מַעֲשֵׂה עֲלֵיהֶם וְכֵן כָּאֵן לִזְכֹּר הַזֵּה לְעֹלָמִים בְּהַקְדָּמָה (אִיבִיד
 15, 36) יִחַלֵּם עֲנִי בְּעֵינָי וְאִתְּנֵה לַמְּסָכִין אֲנִי גַם מַעֲשֵׂה
 בְּ מֶה יִבְּרֹךְ בְּהַקְדָּמָה בְּ מַרְצֵם כִּקְ' (דְּוִשֶׁה 14, 7) וְלֹא
 זֶעֶקוּ אֵלַי בְּלִבְכֶּם כִּי יִלְלוּ עַל מַשְׁכָּנֵיכֶם וְאִתְּנֵה לַמְּסָכִין
 אֲנִי לֹא עֲזָרְתִּי אִתִּי: גִּנְיָה גִּנְיָה בְּ סִכְרֵם אִתְּנֵה לְכֹהֵן
 (עִירֹבִין 65) שְׂכֹר מִקְּחוּ מִקְּחָם וּמִמְכְּרוּ מִמְכָּר עֲבָד
 עֲבִירָה שֵׁשׁ בַּח מִיתָה מִמִּיתָה אִתְּנֵה מִלְּקִין אִתְּנֵה
 וְאִתְּנֵה לַמְּסָכִין מִן בְּנֵי יִשְׂרָאֵל בֵּיד הַדִּיּוֹס אֲנִי גַם
 מַעֲשֵׂה עֲלֵי * מַגְרֵם בֵּל יִבְּרֹךְ זֶה (אִיבִיד 80, 8) יִתֵּן
 לְמַכְּרוֹ לְחֵי יִשְׁבַּע בַּחֲרָפָה וְאִתְּנֵה לַמְּסָכִין בְּהַקְדָּמָה אִתְּנֵה
 תּוֹבָתָם אֲנִי כִּקְ' (מִשְׁלֵי 11, 26) בְּכֹל שֶׁ עַל קֶאֶם כִּסִּיל
 שׁוֹנָה בְּאִוְלָתוֹ וְכָל הַלְּוִיִּם (יִזְמָה 85) הַאֲמִיר אֲחִמָּא וְאִשׁוֹב
 אֲחִמָּא וְאִשׁוֹב אִין מִסְפִּיקִין בִּידוֹ לַעֲשׂוֹת תְּשׁוּבָה וְאִתְּנֵה עַל
 (80) הַמְּסָכִין עַל גִּפְרָן יִדְכֵּי אֲנִי לֹא יִנְפַּעֵם בְּלֹא תּוֹבָה זֶה הַקְדָּמָה
 (שְׁבוּעוֹת 13) יְכוֹל יִכְפֹּר עַל חֲשָׁבִין וְעַל שְׁאִינֵן שְׁבִין תִּלָּי
 אֲךָ בְּעִשׂוֹר הָאֵל אִינוּ מִכְּפָר אֵלֹהִים עַל חֲשָׁבִין * וְאִתְּנֵה עַל
 מִסְתַּפְסְדֵי הַנָּס אִתְּנֵה תּוֹבָתָם לֹא תִתֵּם אֵלֹהִים בְּלֹא עֲדָה וְעַל מֶה קָל
 (יִרְמִיָּה 2, 83) מֶה תִּשְׁכַּח דְּרֹכְךָ לְבַקֵּשׁ אֲהַבָה לְכֵן גַּם אִתְּנֵה

1) m. ... מִקְּצָרָה אֵל. 2) M יִבְּרֹךְ. 3) M עַל מֶה. 4) m.
 om.; eodd. יִבְּרֹךְ. 5) M add. בְּכֹל. 6) M om. et leg. בְּלֹא עֲדָה.

مدرعات لمدرتي أنت ددك^١ وأقول في مستصلاحي الناس أن
خطأهم لا يتم بالعادة ذلك (أيضاً 11/12, 23) بأشرو أخوة
دغلي ددكو سمدرتي وأنت أنت ماضوت شفتيو وأنت أنت ماض
أفنتي أنتي في وأنا أعلم أني لو جمعت الغنوم الكثيرة لم
أستوف ما أحتاج^٢ اليه من تنبيه الناس على دينهم ولكن هذه
جمل قريبة ينتفع بها الناس^٣ بعون الرحمان
كملت المقالة الخامسة

المقالة السادسة

في جوهر النفس والموت وما يتلو ذلك
عرفنا ربنا تبارك وتعالى أنه مبتدأ نفس الانسان في قلبه مع
كمال صورة جسمه كقوله (أذكرنا 1, 12) من أنت ددك^٤ على إسرائيل
نأتم^٥ نأتم شميس ويسر آدم^٦ ويسر روح آدم^٧ بقدرو وأنه
جعل اجلا لمقامهما مجتمعين فإذا انقضى فري بينهما إلى أن يتم
عدد النفوس التي أوجبت^٨ حكمته خلقها فإذا استتمها جمع
بينها وبين اجسامها وجزأها^٩ وأقام لنا انبيأونا^{١٠} على هذه المعالي
الآيات والبراهين فقبلناها بالسرعة^{١١} ثم أخذنا في أن نتحصل لنا
هذه الامور من طريق النظر على الرسم الذي سلكناه في سائر
المقالات المتقدمة فأول ما وجب أن أفحص عنه^{١٢} ذات النفس
ما في ونلك أتى وجدت الناس يختلفون في ذاتها اختلافات
عجيبة مما تشغل القلوب أرى ترك^{١٣} أكثرها وأثبت من عيونها^{١٤}

1) M plur. et تتم. 2) M يحتاج. 3) M plur. 4) M om.
وأقامت لنا انبيأوه على M 7) وجزأها M 6) أوجب في M 5)
ذكر M add. 11) عن m. 10) m. repet. 9) M sine artic. 8) ذلك.

مذاهب سوى الـ 4 الأول المقدم ذكرها فتصير 11 فإن تلك الـ 4 مذاهب قد امتحنتها وحررتّها ففسدت اربعتها وبطلت وفي مذهب الروحانيات ومذهب ان الاشياء من ذات الخالق ومذهب أنّها منه ومن شيء آخر ومذهب اصحاب الاثنين فإذا النفس احد الاشياء المعلومة فكما ادخلوها في جملة تلك الاشياء فقد دخلت في ايضا في جملة الرد على تلك الاقوال وكفيينا اعلتها ولكن نذكر هذه الـ 7 فاقول أولا وجدت قوما يحسبون النفس عرضا من الاعراض ويقع لي ان الذي حملهم على هذا انهم لم يروها وانما رأوا فعلها فوق لهم للطفها عن الحس أنّها عرض للطف الاعراض ودققتها ومع ذلك اختلفوا * فيها على ¹ 5 فنون بعضهم حسبها عرضا محركا نفسه وبعضهم حسبها كمالات للجسم ⁴ الطبيعي وبعضهم توهمها تأليف الاربع طبائع وبعضهم تخيلها ارتباط للحواس وبعضهم قدر بها أنّها عرض يتولد من الدم فلما تمكنت من تأمل هذه الاقوال التي يجمعها كلّها القول بأنّها عرض ان العرض ³ والكمال والتأليف والارتباط والتولد اعراض وجدتها كلّها باطلة من جهات احديها لان الشيء العرضي لا تجيء منه هذه الحكمة العظيمة وهذه [118] الافهام الجليلة التي بها قوام الدنيا على ما ذكرت في المقالة التي قبل هذه وايضا لان العرض لا يكون معترضا بعرض آخر لما (81) في ذلك من الفساد وهذا نجد النفس معترضة باعراض كثيرة كما يقال نفس جاهلة ونفس عالمة وتقول نفس زكية ونفس شريفة وتقول

1) M om. 2) M in marg. quod legit et infra عددنا etiam paraphrastes (codex Monac. 42 fol. 429) 3) m. et M nomin. 4) M sine artic. 5) M فتقول.

ان لها محبة وكراهة ورضى وسخطا وسائر الاخلاق¹ المتعارفة فليس يجوز مع هذه الاحوال ان تكون عرضا بل نراها بهذه الحال من قبولها² هذه المتصادات اولى ان³ تكون جوهر⁴ والاد⁵ رايت قوما يتوقعون انها ربح والاد⁶ رايت قوما يتوقعون⁷ انها نار فوجدت هذين ايضا قولين فاسديس لآنها لو كانت ريحا كان طبعها حارا وطبا ولو كانت نارا تكان طبعها حارا يابس⁸ وليس⁹ تجدها كذلك والاد¹⁰ من قال بانها جوعان احدها عقل¹¹ى منطقتى وليس يغنى وهو يسكن القلب والاخر حيوانى وهو منبث¹² في سائر البدن¹³ ويغنى وحققته¹⁴ ان هذا ايضا خطأ لان الجزء المنطقى لو كان غير الجزء المنبث في البدن لم يجوز ان ينتزعا ان هذا قديم وهذا حديث هذا فان وهذا ليس بفان واذا¹⁵ كان الجزء المنطقى لا يسمع ولا يبصر ولا يحس سائر الحواس وليس في هذا الرد الذى رددت بان الحواس يحصل بعضها لبعض وينطق المنطق¹⁶ عن جميعها كما شرحت في المقالة الاولى بل اقول ان فصيح هذا القول هو انهما نفسان ان كل جزء على حدة والاد¹⁷ من قال بانها هواءان احدهما من داخل والاخر من خارج والجا¹⁸ الى هذا القول انه وجدها لا تثبت الا باستنشاق الهواء من خارج فظن انه بنصفها وانما ذلك ليروح على¹⁹ الحرارة الغريزية التى تسكنها النفس في القلب كما يروح على النار لنفى²⁰ البخار الردي عنها اعنى عن النار والاد²¹ من ظن بها انها دم محض وهو لازم وحده كما صرح بهذا

1) m. الاغراض. 2) M. للمتصادات. 3) M. بان. 4) M. om. 5) M. ولسنا. 6) M. يتوقعونها ريحا ut paulo antea. 7) M. يحسبونها نارا. 8) M. تجده. 9) M. وايضا ان. 10) M. وحققته. 11) m. وهو. 12) M. 7. النطق. 13) M. 11. 14) m. عن. 15) M. 12. 16) M. 13. 17) M. 14. 18) m. 19) M. 10. 20) M. 11. 21) M. 12.

في كتابه واغلقه في ذلك قبل التنويرية (ויקרא 11, 17) כי הדם
 הוא בנפש וזר יאבד الى ما قالت قبله כי נפש הבשר בדם
 הוא بل هذا مشاهد ان¹ الدم مسكنها ومركزها² فبقوته تظهر³
 قوتها وبضعفه يظهر⁴ ضعفها واذا هي فرحت واخذت في الظهور
 استبشارا بمفرووحها اظهرت الدم واذا هربت خوفا من شيء اتخذت⁵
 [119] اخذته معها الى داخل واتما قالت التنويرية כי הדם הוא
 בנפש على رسم اللغة لان⁶ قد تسمى الشيء باسم محله كما
 تسمى الحبة لب كقولها (משלי 7, 7) נער חסר לב لان القلب
 محله وتسمى اللغة⁷ שפה كقولها (בראשית 11, 1) ויהי כל
 הארץ שפה אחת لأنها بالשפה تكون والمذهب الآ⁸ وهو المذهب
 الصحيح وانا مبينه بعون الله واتما قدّمت قبله هذه ال⁹ مذاهب⁹
 المذكورة ليتبين من يقرأ هذا الكتاب ان الخوض في معرفة النفس
 هو خوض في امر عميق دقيق لطيف على ما وصفت من الخوض
 في حقا شيء لا من شيء وفي معنى خالف الموجودات كذاك هذا¹⁰
 ايضا بمعناها من التدقيق ما تخير فيه كثير من الناس واقل
 ولذلك تجد الحكيم يعزّز من يقف على حقيقة معنى النفس
 المنطقية التي في الانسان بقوله (קהלת 3, 21) מי יודע רוח בני
 האדם העלה היא למעלה ורוח הבהמה הירדת היא למטה
 לארץ فينبغي ان ابين ان قوله מי יודע ليس هو تشكيكا في
 ان بعض النفوس علوية شريفة وبعضها سفلية دنية واتما هو¹¹ (82)

1) m. لان. 2) M. ومركزها. 3) M add. لنا. 4) M. انها.
 5) m. اسم. 6) M om. 7) m. om. 8) M in textu في, in
 marg. هذه. 9) M. מי יודע. 10) M. كذاك. 11) M. واتما هو.

تعزیز لمن يعرفها كذاک واقول للسامع هذا كقولک من يعرف
 ٦٨٠٦٦ العالم ومن يعرف שמעון العابد فانک بقولک هذا تثبت
 العلم ل٦٨٠٦٦ والعبادة لشمعون لا محالة وانما^١ مسئلتک عن
 يعرفها تعزیز^٢ له او^٣ تفصيل له او ما اشبه ذلك كذاک قول
 للحکیم من يعرف النفس الشریفة المرتفعة والنفس الدنیه الهابطة^٤
 هو تحقیق^٥ للنفسین اتها كذلك لا محالة وموضع قوله מי יודע
 ירید به ان من یقف على هذا فقد بلغ وقد^٦ فاز^٧ واقول ایضا^٨
 ان قو هذا اعني מי יודע انما وقع بتعجب وتعزیز عند اضافة
 النفسین الى^٩ احوال الجسمین فیقول اما احوال الجسمین فقد وجدناهما
 متساویین^{١٠} بالحس اجساما واعراضا ولسنا نشک فی ان ین الروحین
 فرقا^{١١} فمن یعرفه ویقف علیه ذاک قو قبل هذا (١٩) כי מקרה
 בני האדם ומקרה הכהמה מקרה אחד להם במות זה בן
 מות זה ורוח אחד לכל ثم قال بعده מי יודע روح בני האדם
 העולה ویبید هذا القول انه على ما فسرنا وبادته فیه وموחר
 האדם מן הכהמה אין وليس يجوز ان یرکون للحکیم^{١٢} اراد بهذا
 انه^{١٣} فصل نفس^{١٤} الانسان على نفس البهائم^{١٥} لان للحکیم
 لا یقول هذا لانه یبطل للحکمة وايضا لان العامی^{١٦} من الناس ممن
 معه مسکه من عقل لا یقول هذا وهو یشاهد نفسه اشرف من

1) m. واما. 2) M accus. sed infra تفصیل. 3) m. لا. 4) M
 فی. 5) m. V conj. 6) m. وقوی وفاز. 7) m. om. 8) m. فی.
 9) codd. وجدناهم متساویین. 10) codd. nomin. 11) m. אלוהים. 12)
 M in textu et in marg. ut m.; si
 lectionem in annotat. praeced. memoratam approbes, emendare
 possis אלוהים [اصلا] pro אלוהים. 13) M. 14) m. sine artic.

البهايم بالامور التي يطول شرحها من استعباده لها وركوبه آياها
وتصريفه لها كما يشاء [120] لكنه انما اراد بهذا القول ان جسم
الانسان لا يفصل على جسم البهيمة بشيء اذ هو مركب من ٦
عناصر مثلها على ما قال بعده (20) הכל הולך אל מקום אחד
١٦' تكن الفصيلة *מי יודע רוח בני האדם* وهذا ايضا كقول القائل
ان الياقوت والحجر الصلد * في الحجريّة لا فرق بينهما ١ في ان هذا
حجر وذا حجر فن * يعلم النور المضيء الذي في الياقوت والغبس
الذي في الحجر الصلد فقد بلغ واقول ايضا ويستقيم ان يكون
معنى *מי יודע* اثباتا *דבר* هناك (يوئيل ١٤, 2) *מי יודע ישוב*
ונחם من يعلم انه خاطيء يتوب كذلك قال هاعنا الذي يعلم
يفهم ان هذه متعالية وهذه متدانية فان قد قدمت هذه الاقوال
فيجب ان آتى * بالقول *אלו* واقول الذي * يصحّ في النفس انها *
مخلوقة على ما قدمت من حدث الموجودات والفساد ان يكون
شيء ازلها * سوى الخالق ولقول الله (זכריה ١, 12) *ויצר רוח*
אדם בקרבو وانما يخلقها ربنا مع كمال صورة الانسان لقوله
בקרבو كما لم ينزل الآباء يخلقون (ירמיה ١6, 38) *חי' י' את אשר*
עשה לנו את הנפש הזאת وان *רויאה* * جوهر نقيا على نقاء
الافلاك وانها تقبل النور كما يقبل الفلك فتصير مصيئة فضلا كما
يصير به جوهرها الطف من الفلك * ولذلك صارت ناطقة وآتى *

١) ابتدئ M 3) الا من m. 2) بالسواء في معنى *לרעה* M 1)
٤) *sive nomin. cam. m.* 5) ولفساد M 6) *صحّ* ان النفس M 4)
7) *ذاتها جوهر نقى* M 8) *M plur.* 9) *M om.* *هيأها* = *רויאה* oj. 7)

وقفت على ذلك من الاصلين الجليليين اولهما المعقول¹ وذاك * ما
 شاهدت² من آثار حكمتها وتديورها من لدن الجسم ورايت الجسم
 عاريا من جميع تلك عند مفارقتها له فلو كانت مثل الاجزاء
 الارضية لم تفعل شيئا من هذه الافعال الجلية ولو كانت من
 الاجزاء الفلكية لم يكن لها نطق³ كما ليس لشيء من الافلاك
 فوجب ان تكون (104) جوهر لطيفا اصفى واخلص وابسط من
 جوهر الافلاك والذ⁴ من قول الكتاب ان النفوس الركبية تستنير
 كاستنارة الافلاك من الكواكب ذاك قوله (دنيا⁵ 8, 12) وحמשبيل⁶
 يوحירו بזהר הרקיע والنفوس الشريفة لا تستنير بل في ادون
 من حال الافلاك⁷ المرسله⁸ ذلك (ايوب 15, 15) הן בקרשו לא
 יאמין ושמים לא זכו בעיניו אף כי נתעב ונאלח —
 فعلمت ان الكتب لم تشبه هذه بالافلاك المنيرة وهي⁹ بدون
 الافلاك المرسله¹⁰ الا لآنها¹¹ مثل هذا الجوهر وهذان المثالان يوتدان
 ما قال للحكيم העלה היא למעלה — הירדת היא למטה ثم
 اقول على طريق التقصى ان قول الحكيم في آخر كتابه (קהלת
 12, 7) והרוח תשוב אל האלהים אשר נתנה [121] انجات¹²
 وتحقيق¹³ يدل على صحة التفسير الذي¹⁴ فسرت به¹⁵ מי יודע
 فان ليج¹⁶ لا¹⁷ في انه شك من الحكيم فعلى قوله هذا¹⁸ فقد صار
 للحكيم من شبه الاولى¹⁹ الى يقين آخر فقال והרוח תשוב אל
 האלהים وكلامه في روح الانسان²⁰ في آخر القصة (9, 11) ודע

1) m. sine artic. 2) M. بما نشاهد 3) m. om. 4) M. singul.
 5) M. وهذه. 6) M. et ل secunda manu add. 7) M. et m. ac-
 cuss. 8) m. אל. 9) M. ايضا. 10) m. الاولى. 11) M. add.
 كقوله, edd. لقوله.

כי עד כל אלה יביאך האלהים במשפטם¹ ثم تبيننت ان
 هذه النفس عالمة لذاتها من جهات احدىها² لآله³ لا يجوز ان
 تكون استفادة⁴ العلم من الجسم ان⁵ ليس ذاك من شأنه
 وايضا لما صح ان الاعى قد يرى في منامه كآله يبصر فان لم
 يدرك ذلك من قبل جسمه فآلما ادركه من قبل نفسه وفي هذا
 غلط ايضا من اعتقدها ارتباط الخواص وتشبيكها⁶ ومداناتها وذلك
 انها معطية آلات الحس فكيف يعطونها⁷ الذات ولكن قاتل هذا
 عكس القضايا وقلب الحقائق ثم تبيننت انها لا تفعل آلا بالجسم
 ان فعل كل مخلوق يحتاج الى آله ما فاذا جامععت النفس ظهرت لها
 د⁸ قوى التمييز وقوة الشهوة وقوة الغضب ولذلك سميتها لغتنا
 بد⁹ اسماء نפש وروح ونشמה فاومات باسم نפש الى ان لها قوة
 مشتبهة كقولها¹⁰ (دברים 12, 20) כי תאווה נפשך (أيوب 20, 33)
 ونفسו מאכל תאווה واومات باسم روح الى ان لها¹¹ قوة جرئة
 غاصبة كف¹² (קהלת 9, 7) אל תבהל בדיוחך לבעוס (משלי
 29, 11) כל רוחו יוציא כסיל¹³ واشارت¹⁴ باسم نشמה الى ان لها
 قوة عالمة كف¹⁵ (أيوب 8, 32) ونشמת שדי תבנם (4, 26) ونشמת
 מי יצאה ממך وفي¹⁶ هذه القوى غلط من جعلها جزئين
 احدهما في القلب والآخر في سائر البدن بل آله¹⁷ للنفس وحدها¹⁸
 وازافت اللغة الى ذلك اسمين آخرين وهما **חיה** و**יחידה** فلما
 تسميتها **חיה** فلآلها باقية بتبقية خالقها لها واما **יחידה**¹⁹ فلان

1) m. احدىها. 2) M. لآلها. 3) M plur. 4) m. الذى.
 5) M VI conj. 6) M كقولك. 7) m. maso. 8) M واومات.
 9) M add. امر. 10) M واحد. 11) m. om.

ليس لها نظير في جميع المخلوقين لا في السمائيين ولا في الارضين
ثم تبين ان مسكنها من الانسان القلب وعلى ما هو واضح^١
ان الشرايين الذين يقيدون الجسم للحس والحركة منشأهم كلهم من
القلب ومع ما أتى اجد الشعب الكبار ليس مخرجها من القلب
واتما منشأها من الدمخ فأتى علمت ان تلك الشعب ليست
للنفس واتما في اوتار البدن ورياضاته ولذلك يقرن الكت^٢ ابدا
القلب والنفس بقوله (دبريم ٥، ٦) **בבדל לבדך ובבדל נפשך**
(دبريم ١٨، ١١) **בבדל לבדכם ובבדל נפשכם** وما اشبهها

فان قد قدمت هذه الاقوال فلخير باتى وجدت بعض الناس يقول
ما وجه الحكمة (٩٧) في ان جعل الخالق جل وعز هذه النفس
الشريفة التي في اصفى من الفلك في هذا الجسم المكفهر^٣ فخذوا
[122] ان يخطروا ببالهم انه قد اساء اليها فوجب ان يتمكن
في هذا الموضع واشرحه شرحا بيّنا واقدم في اول القول ان
الخالق جل جلاله الذي وصفنا معناه في^٤ ما تقدم من^٥ غاية
المحال ان^٦ يقال عليه بانه^٧ يسيء على مخلوقه او يجور عليه أولا
لان جميع الاعراض مدفوعة عنه ثم لان افعاله كلها حسنة
واحسان ثم لانه اتما خلق الخلق لينفعهم لا ليضرهم فهذه
اقوال^٨ مجملة مفذتلة ثم اتبعها من الاقوال الجزئية المفردة بان
الجور له^٩ اسباب لا رابع لها وثقلنتها منفية عن البارئ فاولها
يجور الخائن خوفا ممن جاور عليه والد^{١٠} رغبة الى شيء يناله منه

١) m. add. الا. ٢) m. المكفر. ٣) m. بان. ٤) M بها.
٥) M superser. الفصل من. ٦) M بان. ٧) M et انه. ٨) M من جملة.
٩) M cum artic. et جملة.

والأ' جهلا منه بموضع الخلق فالخالف الذي لا يقال عليه ان
 يخاف ولا يجهل شيئا من المعلوم فقد ارتفعت عنه الاسباب
 كلها ثم تصفحت الكتب فوجدتها تحتج لعدله بهذه الأ' وذلك
 قول الولي (أيوب 19, 34) **أشدر لا نساء فني شדים ולא נכר**
שוע לפני דל כי מעשה ידי כלם فقوله **أشدر لا نساء**
فني شדים يشير به الى باب الخوف وقوله **ولأ نכר שוע לפני**
دل يشير به الى باب الرغبة وقوله **כי מעשה ידי כלם يومئذ**
 به الى باب العلم ان هو بصير بخلقهم فبالحرى ان يكون بصيرا
 بأفعالهم وما يجب لهم وعليهم فان قد وضعت هذا العدل له اصلا
 فكل مسئلة يتساءلها الناس في امر النفس يجب ان ارتدوا الى
 هذا الاصل واحملها عليه واقرول لما كانت غير فاعلة على الانفراد
 ببنيته اوجب ان تألفها⁴ مع شيء تصل به الى الافعال لصلاحها
 لان الافعال توصل الى النعيم الدائم والسعادة التامة وذلك على ما
 شرحنا في المقالة الخامسة ان الطلعت تزيد في جوهرها نورا وان
 المعاصي تكدر جوهرها وتفسده على ما توضح⁵ الكتاب (تהלים
 97, 11) **אור זרע לצדיק وايضا (משלי 9, 13) אור צדיקים**
ישמח ונר לשעים ירעד وان الممحن فلك رب العالمين فهو
 بصير بأعمالها وشبهه بسبك النار لما سمي ذهباً او فضة فيتبين بها
 حقيقة جوهره⁶ فالذهب والفضة اصلان⁷ يبقيان والمشوبة⁸ بهما
 من الاكاسير⁹ فبعض يحترق وبعض ينتاير كق¹⁰ (משלי 21, 27)

1) M repetit ولا يخاف 2) يشير M 3) بأعمالهم M 4) M
 5) تصف M 6) m. suff. fem. 7) M الاصلين 8) m.
 في الافساد m. 9) M. ألمشכה et M

מצדף לכסף וכור לזהב ואיש לפי מהללו ואיضا (זכריה
 18, 9) וצדפתים בצדף את הכסף ובחנתים כבתן את הזהב
 فالنفوس الزكية الصافية التي خلصت تجلوا وتنكشف كق¹ (איוב
 28, 10) כי ידע דרך עמדי בחנני כזהב אצא والشביه [128]
 بالسقوى واللاشيه² منها تحط وتخت³ ذك (ירמיה 29/30, 6)
 לשוא צדף צדף ודעים לא נחקו כסף נמאס קראו להם
 ومع ذلك⁴ والذنس⁵ منها ما دامت في الجسم يمكنها ان تعود
 فتصفو وتنقى ولذلك التوبة مقبولة ما دام الانسان حيًا فلذا
 خرجت عنه لم يمكنها ان تنقى م⁶ قد حصل فيها بل لا يرجى
 لها شيء من ذلك ذك (משלי 7, 11) במוח אדם רשע תאבד
 תקוה فمن يقول كان الاصلح لها لو تركها منفردة كانت تستريح
 من الكدر⁷ والاضاخ والآلام⁸ فبين له وكشف⁹ ان الانفراد لو كان
 اصلح لها لصنعه بها خالقها ثم م⁹ علمناه انه لو تركها مفردة
 (84) لم تصل الى نعمة ولا الى سعادة ولا حيوة دائمة اذ وصولها
 الى هذه كلها اتما هو بطاعة ربها ولا سبيل لها على رسم البنية
 الى الطاعة الا بالجسم لانها معه تفعل كل فعل كما ان النار لا
 سبيل⁷ الى صورتها الا مع⁸ تعلقها بشيء واشياء كثيرة من الجزئيات
 لا يتم فعل احدها الا مع الآخر فلو بقيت النفس وحدها فلم
 تفعل شيئا فبالجوى ان الجسم لم يكن يفعل شيئا واذا عريا جميعا
 من الافعال لم يكن لخلقهما معنى⁹ * واذا لم يكن لخلقهما معنى⁹

1) M. 2) تجل وتنكشف. 3) M. add. 4) m. 5) m. 6) m. 7) m. 8) m. 9) m. om.
 1) M. 2) تجل وتنكشف. 3) M. add. 4) m. 5) m. 6) m. 7) m. 8) m. 9) m. om.
 1) M. 2) تجل وتنكشف. 3) M. add. 4) m. 5) m. 6) m. 7) m. 8) m. 9) m. om.

سقط مع سقوطه خلق السماء والأرض وما بينهما^١ ان الكّل أنّما
 خلق من أجل الإنسان وعلى ما قلنا في صدر المقالة الثالثة وعلى
 ما قسّم ههنا (זכריה ١, ١٢) נטח שמים ויסר ארץ [من أجل
 ויצר روح אדם בקרבן]^٢ وعلى ما وصفنا في מעשה בראשית
 ان الكّل لخال دلעשה אדם فان قال فيدعها على حالها منقردة
 ويعطيها^٣ الطاقة على العمل حتى تصل به الى ما ابداء اليها^٤ اوضحنا
 ان سومه هذا مثل سومه الاوّل الذي ذكرناه في جسم الانسان
 ان يكون مثل جوهر الكواكب والملائكة واجبنا بأنّه اذا سلم ان
 تكون النفس لا نفساً^٥ لان النفس المعقولة هي التي لا تفعل الا مع
 جسم الانسان فان كانت فاعلة لا في جسم الانسان فهي اما كوكب
 واما فلک واما ملاک^٦ فقد بطلت حقيقتها فانما التمس ابطالها
 بغير لفظ الابطال وهو كمن التمس النار تهبط سفلا والماء يصعد
 علوا بالطبع الذي ذلک ابطال معانيهما او حاول^٧ ان تكون النار
 تبرد والثلج يسخن الذي ذلک ابطال معانيها وطالب هذا متعدّد
 على الحكمة [لان الحكمة كون الاشياء على]^٨ (84 v.) * حقائقها المعلومة
 وليس الحكمة ان تكون الاشياء على متى متمّ ولا شهوة مشته
 وعلى ما قال الكنت (ישעיה ٩, 45) הווי רב את יצרו فاما [124]
 مجاوره الذنوب التي انكرها فانما يكون ذلک بسوء اختيارها ان
 خالفت ما قصد بها خالقها وعلى ما قال (קהלת 29, 7) לבר

1) in cod. M sequentia deperierunt. 2) suppl. ex. vers.

hebr. 3) cod. ويعطيها. 4) ابدأها له. 5) cod. nomin.; add.
 add. وهاهم لا ادم. 6) add. add. وعل اموت رבר שיחית. 7) cod. امال.
 8) m. om.

ראה זה מצאתי אשר עשה האלהים את האדם ישר וחמה
בקשו חשבנות רבים ואמא ما انكره من الاوساخ والنجاسة * فنقل
له جسم الانسان ليس فيه شيء نجس بل كله طاهر ان النجاسة 1
ليست شيئا محسوسا ولا ما يوجب العقل وانما وجب بالشرعة
والشرعة نجست بعض رطوبات 2 الناس بعد انفصالها منهم ولم
تنجس وفي فيهم اللهم الا ان يصع لنا قتل هذا شرايع يشرعها
من عنده ويلزمنا شناعته فاننا لا نسوغه ذلك وامما الآلام 3 التي
رتبها 4 ليس تعدى احدى منزلتين ان كانت آلاما اكتسبتها
في خروجها في وقت الظلم وفي وقت الحر والبرد فالذنب لها
ولا رتبها لانه قد جعل فيها عقلا وامرها بتوقي هذه المؤذيات 5
فخالفتها وعلى ما قال (משלי 12, 27) عדים ראה רעה נסתר
פתאים עברו נענשו وان كانت الآلام احدثها فيها رتبها فانه
لعنده ولمحمد لم يحل بها الا على طريق التأديب ليعوضها بها
خبيرا على ما قال (דברים 8, 16) למען ענתך ולמען נסתך
לחיסוך באחריתך ואל (תהלים 12/18, 94) אשרי הגבר אשר
תיסרנו יה וג' לחשקיו לו מימי רע ثم ابيّن ان النفس
والجسم لهما فاعل واحد على ما تقدم في أول الخليفة (בראשית
2, 7) ויצר "אלהים את האדם עפר מן האדמה ויפח באפיו
נשמת חיים وكذلك هما جميعا واحد مثاب وآخر معاقب
وهذا الذي نجد الناس مختيرين كثيرا منهم في هذا الباب
فبعضهم يظن (85) ان الثواب والعقاب على النفس فقط وبعضهم

1) m. om. 2) quod sequitur deperit in M. 3) m. singul.

4) add. וכרם. 5) cod. nomin. 6) sive المؤذيات.

يحسبه على البدن فقط وبعضهم [د]توقعه على العظام فقط وهو
בנימן ואנא אגלظ جميعهم قلّة البصر باللغة وذاک ان واجدا
منهم وجد اللغة تقول (ויקרא 2, 4) נפש כי תחטא (ibid. 5, 15)
נפש כי תמעל מעל (יחזקאל 4, 18) הנפש החטאת היא
תמות פاعتقدوا ان الافعال للنفس خاصة ولم يتبينوا أنه يقول
(ויקרא 21, 7) ונפש כי תגע בכל טמא (ibid. 20) והנפש
אשר תאכל בשר ואנא هو الجسم وواجد آخر رأى اللغة تقول
(ישעיה 28, 86) והיה מדי חדש בחדשו — יבוא כל בשר
לאשתתות לפני (תהלים 21, 45) ויכרך כל בשר שם קדשו
وما اشبه ذلك فاعتقد ان الاعمال للجسم ولم يتبين ما معه ان الكلام
والعبارة في للنفس ובנימן وجد (יחזקאל 27, 32) ותהי עונותם
על עצמתם ואيضا (תהלים 10, 35) כל עצמותי תאמרנה י
מי כמוך פاعتقد ان المعول من اكل على العظام ولعمري ان كتب
التشريح تقول ان جثة الانسان في العظام ואנא اللحم والعروق
والعصب والعصل تخدمها وتحفظها ألا أتى اعلم أنه لم يقل ذلك
على هذا الطريق لقلّة [125] بصره بان كلّ صناعة ماخذ سبيلها
غير الصناعة الاخرى وليس صناعة الشريعة من صناعة التشريح
بشيء بل لم يتبين ان قوله 'מי כמוך' لم يجى بالعظام ولم
يكفه ذلك حتى ضم اليه ان ابدان 'שאול' واولاده احرقوا اهل
יבש עלی ما قال (שמואל I, 12, 13) ויבאו יבשה וישרפו
אתם שם وان عظامهم وحدها دفنت كف' (שמואל I, 13, 31)
ויקחו את עצמותיהם ויקברו תחת האשל כיבשה פתרה אז

1) cfr. p. 200 ann. 2.

يقول (שמות 19, 13) ויקח משה את עצמות יוסף עמו וכן كان
 احرى جثته ويا ليت شعري من احرى جثة (מלכים I, 21, 13)
 איש האלהים אשר בא מיהודה حتى يقول (ibid. 31) אצל
 עצמותיו הניחו את עצמותי (v. 85) ואנא قوله וישרפו אהם
 שם مقام וישרפו עליהם שם כף (ידמיה 5, 34) ובמשרפות
 אבותיך המלכים — כן ישרפו לך وفي اللغة (בראשית 35, 37)
 ויבך אהו אביו مقام ויבך עליו وبالجملة لم يعلم من نسب
 الاعمال الى النفس وحدها ومن نسبتها الى البدن وحده ومن
 نسبتها الى العظام وحدها رسم اللغة ولادتها وذلك انه¹ من شأنها
 اذا كان فعل ينفعل به اشياء او بد' او בה' تنسبه تارة الى
 الاثر وحده وتارة الى البد' وحده وتارة الى البد' وحده كما نعلم ان
 الكلام يتم به' آلات فاه ולשון ושפה וחד וגרון فاللغة تقول
 (תהלים 15, 71) פי יספר צדקתך (ibid. 35, 28) ולשוני תהנה
 צדקך (4, 68) שפתי ישבחונך (הושע 1, 8) אל חכך שפר
 (ישעיה 1, 68) קרא בגרון אל חושך² فهي آى الله ذكرت
 فالله الاخر معه ولذلك ههنا قد ذكر النفس وحدها او البدن او
 العظام او للبدن وفي تريد الكل بل ربما نسبت فعلا لا يقع الا
 للجسم والنفس الى عضو وحده كق' (משלי 11, 7) בביתה לא
 ישבנו רגליה (ibid. 31, 18) ותעש בחפץ כפיה (אוב 2, 17)
 יבחרותם חלן עיני (ibid. 6, 30) אם חכי לא יבין חוות
 وما اشبه ذلك فقد اوضحناه من جهة العقل ومن جهة الكتاب

1) m. om. 2) M superser. ينسب. 3) hinc usque ad
 deperiit in M. وليس تلك

أنهما فاعل واحد ونصيف الى ذلك من جهة الآثار ما قل
(סנדרין 91) אם בא אדם לומר יכולין גוף ונשמה
לפטור עצמן מן הדין משל למה הרבה רומה למלך
שהיה לו פרדם והושיב בו עני שומרים אחד חגר ואחד
סומה وسائر القصة ثم اتكلم في امر الاجل فاقل ان خالقهما
قد جعل لاجتماعهما مدة ما محصاة كف (שניות 26, 28)
את מספר ימיו אמלא וقل لسيد الخليفة (דברים 14, 31)
הן קרבו ימיו למות וقل لبعض الاولياء (שמואל II 12, 7)
כי ימלאו ימיו ושכבת את אחתיך ثم اقل انه قد يزيد
في تلك المدة وينقص وليس (86) تلك المدة عندي ما علمه
انه يبقى النفس في الجسم ان علمه لا يخالف حقيقة الشيء وأما
تلك المدة عندي التي تحتل الزيادة والنقصان مدة القوى
التي اعطى للجسم ان يبقى وذلك انه من اول خلقه لا شك
في انه قد [126] بناء على قوة ما كثيرة ام قليلة فدة بقاء تلك
القوة في المسماة اجلا وهو يقدر ان يزيد فيها فنبقى مع الا
لا اخر ويقدر ان يضعفها ويخيبها فتتخل في د' فعلى هذا
البيان نعتقد زيادة ونقصانا فالذي يحصل للعبد من العمر بعد
الزيادة او النقصان هو الذي يعلمه خالقه انه يبقى على الحقيقة
وشرح ذلك انه يعلم ان اصل قوة الجسم بناها على لا وأنه
سيزيدها لا او ينقصها لا ومن اين وجبت الزيادة والنقصان من

1) M add. في et leg. عندما 2) M singul. 3) m. om.

4) M om. 5) M add. ويؤيدها 6) M وجعلها 7) M الزيادة

deperiit in M. خروجها 8) hinc usque ad في الاجل والنقص

10, 27) "יראת ה' הוסיף ימים ושנות רשעים
 תקצרנה ואלו ב' ב' (20, 6, II) והספתי
 על ימך חמש עשרה שנה ואלו ב' ב' (12, 29)
 ו' חכה כל בכור בארץ מצרים (במדבר 9, 25) ויהיו המהרים
 במגפה ומה מאתה ולו כלנו מאתו עליו כח אגלם לא מגפה
 בשבב חטאיהם ולא ש' ארבע בפעל פנחם ואלו ב' ב' (26, 10, I)
 או יומי יבא ומת או במלחמה ירד ונכפה ואלו ב' ב' (26, 10, I)
 כל סלח יזאד עליו עמרה ולא כל סלח ינחס ואלו ב' ב' (26, 10, I)
 בין ידיה ואלו ב' ב' (26, 10, I)
 ב' (קהלת 17, 8) כי עת לכל חפץ ועל כל המעשה שם
 ואז כל יבנת זה האמור פינבגי אן אשח כיפ תכונ
 חלת הנפס פי וקת (86 v.) ארוכה מן ה'סם ואקול אן האבא
 ארפוןא אן המלך אלף יבעת בה חלף ליפרי ביניהם יפער
 ללנפסן בסורה נר ספרא מלוא עיונא² מן נר זרעא ופי ידו סיפ
 מכלת יפסדה בה אלא ראה כזאק אנרעג לזלך ופארקת רוחה
 אסמה אלא תאמלת המכתוב אגדת לחל פיב מכל מא ארפוןא לקולה
 פי וקת המגפה (ד'ה' I, 16, 21) וישא דור את עיניו וירא
 את מלאך " עמר בין הארץ ובין השמים וחרבו שלופה

1) m. מִן. 2) M عَمِينَ; cfr. infra.

כידו נמויה על ירושלם פלסא דמא וקרִב קל בעד דלכ 7)
 ויאמר י' למלאך וישב רדבו אל גרנה¹ واستدللت على ان
 جنة الملائكة من نار صفراء لئ² (יחזקאל 13, 1) ודמות החיות
 מדאיהם כנחלי אש בערות כמראה חלפידים وعلى ان
 جملةا علوة عيون كق³ (ibid. 10, 12) וכל בשרם וגברם
 ויריהם וכנפיהם והאופנים מלאים עינים סביב وعلى ان نور
 الاعين زرقة لآنها [نو⁴] كانت صفرة مثل الجنة لم تتبين آتھا
 اعين وأما تتبين بتبديل لونها ولون الزرقة في عين החשמל
 المذكور بالناس⁵ وقد علمت ان روحا النار [127] العظيمة كاد آباؤنا
 يموتون منها كق⁶ (דברים 22, 5) ועתה למה נמות فكيف اذا
 قصد الانسان بها مع سيف مشهور⁷ وقد علمت ان السيد
 דוד י'ד' נא ראי דלכ המלך وعلى أنه لم يقصده بالحق⁸ خاف
 وأهاله وأوعده كق⁹ (ד'ה' I, 30, 21) כי נבעת מפני הרב
 מלאך י' ولم يزل من ذلك اليوم مرتعدا الى ان مات كق¹⁰ (מלכים
 I, 1, 1) ויכמהו בבגדים ולא יחם לו فكيف المقصود به فان
 قال قائل فلسنا نرى النفس اذا خرجت من الجسم قلنا لصفاتها¹¹
 ومشابتها للهواء في رفته (87) كما أنا ليس نرى الافلاك لنقاء
 جرمها وصفاتها¹² وكما علمت ان امثل ان انسانا لو اخذ عشرة
 قناديل من زجاج صاف فجعل كل واحد في الآخر وجعل داخلها
 سراجا لكان من يراه من بعيد لا يعلم أنه داخل¹³ قناديل

1) deest in M usque ad finem hujus pag. 2) suppl. 3) m.
 لصفاتها. 4) sive مشروع, m. משהו¹⁴. 5) m. בארא. 6) cj. כאלכאן.
 7) m. suff. masc.

لنفوذ النور في اجرامها ونفوذ البصر في النور وهذا واضح ثم اقول
 واتى شيء يكون حالها بعد خروجها من الجسم فاجيب بما قدّمت
 ذكره أنها تحفظ الى وقت المجازاة ذلك (משלי 12, 24) ونצר נפשך
 הוא ידע וחשיב לאדם כפעלו ونكون الصواب منها موضح^١
 حفظها في علو والكواكب في سفلى على ما قدّمت من قول (דניאל
 8, 12) כוזהר הרקיע ومن قول (קהלת 8, 21) העלה היא
 למעלה وعلى ما قال الأولون (שבת 152^٢) נשמחן של צדיקים
 גדולה תחת כסא הכבוד ושל רשעים משוטטת בעולם فهذا
 وما اشبهه الفصل بينهما وفي أول زمان المغارقة تقيم مدة لا تستقر مقرها
 الى ان يبلى الجسم ومعنى ذلك الى ان تفترق اجزأوه فتكون في
 هذه المدة يصعب عليها ما تعلمه مما يمر بالجسم من الدود
 والرمّة وما اشبه ذلك كما يصعب على الانسان علمه بان بيتا كان
 يسكنه قد خرب ونبت فيه الشوك والحسك وهذه صعوبة تكون
 على النفس بالاقل والاكثر حسب استحقاقها كما ان منزلته بالسفل
 تكون بالاقل والاكثر فتصعب عليه حسب استحقاقها وفي ذلك يقول
 اوائلنا (שבת 152^٣) קשה רמה למח כמחט לבשר חי
 ويسندون ذلك الى قول الكتاب (איוב 22, 14) אך בשרו עליו
 יכאב ונפשו עליו חאבל وهذا الذي اعلمه مما يستسى דין
 הקבר او היבוס הקבר ثم اقول ان مدة (87 v.) مقامها متفرقة^٤
 تكون الى ان تجتمع جميع النفوس التي اوجبت للحكة من

1) אלנאר M. 2) quod sequitur desideratur in M usque ad
 ult. hujus pag. vers. 3) ej. suff. femin. 4) M مغترقين. 5) M
 الذي et سایر.

البارئ خلقها وفلك يكون الى آخر مقام الدنيا فاذا تم عددها واجتمعت جمع بين النفوس واجسامها على ما اشرح في المقالة التي بعد هذه وجازاهم بما يستحقون وهذا مع ما يبينه فيما تقدم من [128] القول يتبين ايضا * من قول الحكيم لانه بعد ما قل (קהל 7, 12) והרוח תשוב אל האלהים אשר¹ נהנה عرفنا ان آخر امرها الى المجازاة لقوله² بعد فلك (13/14) סוף דבר הכל נשמע — כי את כל מעשה האלהים³ יבא במעפס فقله **את כל מעשה** يعنى به الجسم والنفس جميعا وقوله **על כל דעלם** يريد به ما خفى عنا من التنوير **ואלתסויד⁴** للنفس يظهر له فتح⁵ يلقى بها من السماء والجسم من الارض ويجازيهما كق⁶ (תהלים 4, 50) **יקרא אל העמים מעל ואל הארץ לדון עמו** فسبحان الحكيم وتبارك ونسأله ان يقدمنا على خير وأما ما يكون من الثواب والعقاب فانا اشرحه في المقالة التاسعة بتوفيق الرحمن وارى ان اتبع هذه الاقوال بذكر ما اختلف فيه الذين اختلفوا في جوهر النفس ما هو وقالوا الى اين تصير فوجدت الذين قالوا بانها جسم هوائى او نارى واكثر الذين قالوا انها عرض للجميع يزعمون انها تنحل وتنفسد وتلاشى وأما الذين قالوا انها من الروحانيات ومن خالقها وحده ومنه ومن⁷ شئ آخر ومن اصلين قديمين فيزعمون انها تعود الى معدنها الذى منه اقتطعت وقد بينت فساد جميع هذه الاقوال وابطلتها فكفى اقول ان قوما ممن ينسبون باليهودية وجدتم يقولون (88 r) بالتر

1) m. om. 2) بقوله M, لقول m. 3) seqq. deperierant in M.
4) وانتصوية = واتصوية 1. 5) m. من. 6) كق. 7) من.

وبسمونه التناسخ ومعناه عندهم أن روح ¹אדם تصير في שמעון
وبعد ذلك في ²אלי وبعد ذلك في ³אחيه ومنهم ان اكثرهم⁴
يقولون وقد تكون روح انسان في بهيمة وروح بهيمة في انسان
وشيء كثير من هذا الوسواس والتخليط وتبينت ما يزعمون انه
دفعهم الى هذه المقالة فوجدتها ⁵شبه واري ان اذكرها واراد
عليها فاول ذلك تمسكهم بمذهب الروحانية والذ⁶ مذاهب الاخر او
من لم يعلم من واضع مذهب التناسخ اشتقوه من مذهب الاثنين
الروحانيين وقد كشفت ما على الجميع. واثبتته والذ⁷ استعمالهم⁸
اخلاقا كثيرا من الناس فوجدتها⁹ تشابه اخلاق البهائم بما هو
عفيف كخلق الغنم وشديد كخلق السباع وشرير ومهين¹⁰ كخلق
الكلاب وخفيف كخفة الطائر وما اشبه ذلك فعولوا من هذه الامور
على ان هذه الاخلاق انما صارت في الناس لان فيهم من ارواح
البهائم وهذا يرحمك الله يدل على فضل جهلهم لانهم يحسبون ان
جسم الانسان يقلب النفس عن جوهرها حتى يجعلها نفس انسان
بعد ما كانت نفس بهيمة ثم هي ايضا تقلبه عن جوهره حتى
تجعل خلقه كالبهائم وعلى ان صورته كالناس فا كفى انهم جعلوا
[129] جوهر النفس ينقلب و¹¹ يشبثوا لها جوهر حقيقيا حتى
ناقصوا اقوالهم فجعلوها تقلب الجسم وتحيله والجسم يقلبها ويحيلها
وهذا هو الخروج من المعقول والذ¹² اجراءه كلامهم على طريق
الحجة فيقولون ان الخالق عدل لما كان ليولم (88 v.) اطفالا الا
على ذنب اقترفته انفسهم حيث كانت في الجسم الذي من قبل

1) m. أكثرهم يقول M. أكثرهم. 2) add. ش. 3) ej. 4) add. و. 5) m. 6) add. 7) m. 8) add. 9) add. 10) add. 11) add. 12) add.

جسمهم وفي هذا وجود كثيرة الائم لا تم اغفلوا بعض التعويض الذي ذكرناه وايضا لا تأ نسلكم عن الحال الاولى نعى اول ما خلقت عد كلفها ربها طلحة ما ام لا فان قالوا لم يكلفها سقطت العقوبات كلها ان لم تكن كلفة من الاصل وان ائعوا بالكلفة والنفس ح لم توضع بعد ولم توعظ فقد اقروا بانه يكلف العباد لما يستأنف لا لما مضى خاصة ورجعوا الى قولنا بالتعويض وتركوا اصرارهم على لا الهم الا لما سلف والذ نعلقهم بشبه من המקردا ارى ان اذكر منها بعضا واقول من ذلك قول مשה ربي ع' (دברים 14, 29) כי את אשר ישנו פה עמנו עמר היום לפני י' אלהינו ואת אשר איננו פה עמנו היום فقالوا هذا يدل على ان ارواح الآخرين في ارواح الاولين ولذلك في الحاضرة وفي الغائبة ونص הפסוק يبطل ما ظنوه لانه يفصح بان الحاضر غير الغائب واقما حاصله لانه يوجب على من نقل اليهم خبر موسى ان يقبلوه كقبول الحاضرين له ومنها قوله (تהלים 1, 1) אשרי האיש אשר לא הלך בעצת רשעים فقالوا لنا كل لا הלך ولم يقل لا يלך لنا ان العقوبة على شر فعلته في الجسم [الاول] وهذا منهم في غاية الغلط لان الكتاب ائما اوجب للمذكور אשרي بعد ما لا الهلך ولم يوجب له قبل ما لا يله فظهر النص الرد عليهم وايضا لو كان على ما ذكرنا فلكان الثواب ائما هو على الحسنات الآتيات لا الماضيآت لئله بعدد وبتורתו יהנה ولم يقل הנה

לא קבלה ולא מרתה. M ut edd. , לם ח'צע בער ולם חועפ. 1) m. (לר תטע בער ולר תעס לם תסע בער ולם העץ) 2) nj. 3) suppl. ex. v. h.

كما اوجبوا العقوبات على السيئات الماضية لا الاتنيات من قوله
 אשרי - אשר לא הלך ولم يقل אשר לא ילך ومنها (א'וב
 14, 38) תתהפך כחמר חותם ויחיצבו כמו לבוש فتאולו
 (2. 89) תתהפך עלی النفس וקולו هذا ידל על انها تتقلب في
 الناس والبهائم ابدا ولم يفهموا الغفل انه انما قيل عن الارض
 ان قدّم قبله لاحוז בכנפות הארץ וינערו רשעים ממנה
 فنه ما قال انها تتقلب באלרשעים بالآقت كطين الخامر وم
 ملازمون لها [180] كاتم لباسها لا يستطيعون الانتقال عنه¹ حتى
 يتم حكم الله فيهم ومنها قول الولی (תהלים 8, 23) נפשי ישוב
 فحسبوا هذا التردد² من جسم الى جسم ولم يلبه للجهال انه راحة
 النفس وسكونها وقرارها عن قلق كانت عليه وليس هو ردا بعد
 خروج وهذا في لغة آבתنا يتن واضح ان يقول عن צמחון حين
 عطش فسقاه ربه ماء (שופטים 19, 15) והשב רוחו ויחי ولم
 تكن خرجت ويقولون عن المصرى الذى جاع فاطعه دוד ע'ה
 (שמואל I, 12, 30) והשב רוחו אליו وقال في الرسل الناصح
 (משלי 18, 25) ציר נאמן לשלחיו ונפש אדניו ישוב وقال
 في الشريعة (תהלים 8, 19) תורת " תמימה משיבת נפש
 واتى لاصون كلامى عن خطّة مذهبهم واحق³ به عن ردا⁴
 لولا خوفا من الاغراء⁵ وآخر ذلك يقولون انه قال (יחזקאל 9, 37)
 מארבע רוחות באי הרוח ופחי בהרוגים האלה ויחיו فقول

واحقيق ואחיק. ej. ?واحق = 3) cod. אלתרארד. 2) عنها. ej. 1)
 4) דואמת. m. 5) אל אגרא. m. in cod. M pauca tantum verba ex
 hac soida incolume relicta sunt.

أق شيء في هذا مما يدل على أكثر وأما قبيل هذا من أجل أن
الأرواح قرارها في اقطار العلو والسفل فإينما كانت من الخاشيتين
بل في 4 جهاتها تقبل إذا دعا ربها وعلى ما قال الولي (أيوب
14, 15) תקרא ואנכי אענך למעשה ידיך תבסם

كملت المقالة السادسة

المقالة السابعة

في احياء الموتى في دار الدنيا

قال صاحب الكتاب أما احياء الموتى الذي عرفنا ربنا أنه يكون في
دار الآخرة للمجازاة فذلك مما أمتنا مجمعة عليه واصل اجتماعهم
للمعنى المتقدم ذكره 1 في المقالات الاوائل لأن المقصود من جميع
المخلوقين هو الانسان وسبب تشريفه الطاعة وثمرتها الحيوة الدائمة
في دار الجزاء وقبل ذلك ما رأى ان يفرق بين روحه وجسمه الى
وقت استكمال النفوس حتى يجمعها الجميع 2 على ما بينت فلا نعلم
يهودياً يخالف على هذه الامانة ولا يستصعب عند عقله كيف
يحيى ربه الموتى ان قد صح له أنه خلق شيئاً لا من شيء فلا
يجوز ان يستعسر له ان يعيد شيئاً من اشياء متفرقة او متحللة
ثم كتب لنا احياء الموتى في وقت الاينالاه واقام لنا انبياءه عليه
البراهين ففى هذا وجدت الخلف في الراى وقع في احياء الموتى
الذى في 3 دار الدنيا فالجمهور 4 من أمتنا يقولون أنه كائن في وقت
الايينالاه ويفسرون كل ما وجدوه في המקרא من فواسيف احياء
الموتى على ظاهرة ويوقتونه وقت [181] الاينالاه لا محالة ورايت

1) m. suff. fem. 2) m. للجميع. 3) suppl. 4) m.
بني اسرائيل

اليسير من الآمة كل فسوق يجدونه في ذكر احياء الموتى وقت
 الايشועا يتناولونه على احياء الدولة وانعاش الآمة وما لا يكون
 موقنا في وقت الايشועا فيصرفوه الى دار الآخرة ففردت هذه المقالة
 لهذا الباب اقول فيها انى نظرت وحررت فتحقق لى ما عليه
 جمهور الآمة من ان احياء الموتى يكون في وقت الايشועا فرايت
 اثباته ليكون¹ رشدا وهدى مثل ما تقدم واقول أولا ان من
 المعلوم عن حقائق الامور ان كل قول يوجد في המקרא فهو على
 طائفة الا ما لا يجوز ان يؤخذ له بالظاهر لاحد اسباب اما ان
 يكون للحس يدافعه كق' (בראשית 20, 8) ויקרא האדם שם
 אשתו חוה כי הוא היתה אם כל חי ועודنا نشاهد الشر
 والاسد ليسا من ولد النساء فيجب ان نعتقد في القول بل هو
 من الناس واما ان يكون العقل يرقه كقو' (דברים 24, 4) כי "
 אלהיך אש אכלה הוא אל קנא والنار محدثة ومحتاجة وقد
 تنطقت ولا يجوز في العقول ان يكون كذاك فيجب ان نصر في
 القول ان عقابه كالنار تاكل وعلى ما قل (צפניה 8, 3) כי באש
 קנאתי תאכל כל הארץ واما ان يكون من نص فصيح يمانعه
 فيجب ان يتناول منه ما الذى ليس بفصيح كق' (דברים 16, 8)
 לא תנסו את " אלהיכם כאשר נסיתם במסح וقل (מלאכי
 3, 10) ובחנוני נא בזאת — אם לא אפתח לכם את
 ארבות השמים فالذى يوافق بين القولين الا يمكن ربنا هل
 يقدر على كذا لم لا مثل الذين قالوا (ההלים 18/19, 78)
 וינסו אל בלבכם לשאל אכל לנפשם וידברו באלהים

1) بلנאר. m. 2) ليكن. m.

אמרו היוכל אל לערך שלחן במדבר וענן קל אשר נסיוחם
 במסה ואמא לימחן العبد قدرة ربه هل يقدر ان يحدث له
 آية معجزة ام لا مثل ما سال درعون (שופט' 6, 39) אנסה נא
 רק הפעם בגיה ומثل ما سال חזקיהו (מלכים II 8, 20)
 وغيرها فحائز وما جاءت به الآثار بشريطة عليه فنفسه تفسيراً
 يوافق الآثار الصادقة كما جاءنا بان الجسد 39 جلده ومكتوب
 (דברים 3, 25) ארבעים יכנו فاعتقدنا ان مجاز ذلك ان تكون
 39 فجيرها النص كما جبر (במדבר 34, 14) במספר הימים
 אשר תרתם את הארץ ארבעים יום ליום וג' ואמא
 كانت 39 ان السنة الاولى غير داخله في هذه العقوبة فلما كانت
 الاسباب المظهورة² الى تاويل الفواسيق في هذه الد' وليس لها
 خامس وراينا احياء الموتى ولا شاهد يدفعه لانه ليس نقول يحيين
 من ذواتهم وانما نقول انما خالقهم يحييهم ثم لا العقل يرقه من
 اجل ان اعلة شيء قد كان [132] فتفرق اقرب من المعقول من
 اختراع شيء لا من شيء ثم لا نص آخر يمانعه بل النص يقويه
 لما نص في هذه الدنيا على احياء ابن المراء الارفوية والاشونمية
 ثم لا اقر بموجب تاويله بل الآثار جميعها مؤيدة له وجب
 تركه بحاله على فصيح النص ان الله يحيى موتى آمنه في وقت
 الايشועا ولا يتناول على وجه فكيف اذا كانت مواضع احياء
 الموتى تدل على انه في دار الدنيا خاصة وقد قدمت هذا القول
 ابتداء فقول ان שירת האינו نظامها على احوال בני ישראל
 فتبتدى من اول اصطفاء ربنا لنا فنقول (דברים 7, 32) וזכר

في. cod. 3) المشهورة. 2) m. 1)

ימות עולם בינו שנות דר ודר (8) בהנהל עליון גוים (9)
 כי חלק י עמו ¹ ² תתן בנעתה עלינו ³ ⁴ ⁵ ⁶ ⁷ ⁸ ⁹ ¹⁰ ¹¹ ¹² ¹³ ¹⁴ ¹⁵ ¹⁶ ¹⁷ ¹⁸ ¹⁹ ²⁰ ²¹ ²² ²³ ²⁴ ²⁵ ²⁶ ²⁷ ²⁸ ²⁹ ³⁰ ³¹ ³² ³³ ³⁴ ³⁵ ³⁶ ³⁷ ³⁸ ³⁹ ⁴⁰ ⁴¹ ⁴² ⁴³ ⁴⁴ ⁴⁵ ⁴⁶ ⁴⁷ ⁴⁸ ⁴⁹ ⁵⁰ ⁵¹ ⁵² ⁵³ ⁵⁴ ⁵⁵ ⁵⁶ ⁵⁷ ⁵⁸ ⁵⁹ ⁶⁰ ⁶¹ ⁶² ⁶³ ⁶⁴ ⁶⁵ ⁶⁶ ⁶⁷ ⁶⁸ ⁶⁹ ⁷⁰ ⁷¹ ⁷² ⁷³ ⁷⁴ ⁷⁵ ⁷⁶ ⁷⁷ ⁷⁸ ⁷⁹ ⁸⁰ ⁸¹ ⁸² ⁸³ ⁸⁴ ⁸⁵ ⁸⁶ ⁸⁷ ⁸⁸ ⁸⁹ ⁹⁰ ⁹¹ ⁹² ⁹³ ⁹⁴ ⁹⁵ ⁹⁶ ⁹⁷ ⁹⁸ ⁹⁹ ¹⁰⁰ ¹⁰¹ ¹⁰² ¹⁰³ ¹⁰⁴ ¹⁰⁵ ¹⁰⁶ ¹⁰⁷ ¹⁰⁸ ¹⁰⁹ ¹¹⁰ ¹¹¹ ¹¹² ¹¹³ ¹¹⁴ ¹¹⁵ ¹¹⁶ ¹¹⁷ ¹¹⁸ ¹¹⁹ ¹²⁰ ¹²¹ ¹²² ¹²³ ¹²⁴ ¹²⁵ ¹²⁶ ¹²⁷ ¹²⁸ ¹²⁹ ¹³⁰ ¹³¹ ¹³² ¹³³ ¹³⁴ ¹³⁵ ¹³⁶ ¹³⁷ ¹³⁸ ¹³⁹ ¹⁴⁰ ¹⁴¹ ¹⁴² ¹⁴³ ¹⁴⁴ ¹⁴⁵ ¹⁴⁶ ¹⁴⁷ ¹⁴⁸ ¹⁴⁹ ¹⁵⁰ ¹⁵¹ ¹⁵² ¹⁵³ ¹⁵⁴ ¹⁵⁵ ¹⁵⁶ ¹⁵⁷ ¹⁵⁸ ¹⁵⁹ ¹⁶⁰ ¹⁶¹ ¹⁶² ¹⁶³ ¹⁶⁴ ¹⁶⁵ ¹⁶⁶ ¹⁶⁷ ¹⁶⁸ ¹⁶⁹ ¹⁷⁰ ¹⁷¹ ¹⁷² ¹⁷³ ¹⁷⁴ ¹⁷⁵ ¹⁷⁶ ¹⁷⁷ ¹⁷⁸ ¹⁷⁹ ¹⁸⁰ ¹⁸¹ ¹⁸² ¹⁸³ ¹⁸⁴ ¹⁸⁵ ¹⁸⁶ ¹⁸⁷ ¹⁸⁸ ¹⁸⁹ ¹⁹⁰ ¹⁹¹ ¹⁹² ¹⁹³ ¹⁹⁴ ¹⁹⁵ ¹⁹⁶ ¹⁹⁷ ¹⁹⁸ ¹⁹⁹ ²⁰⁰ ²⁰¹ ²⁰² ²⁰³ ²⁰⁴ ²⁰⁵ ²⁰⁶ ²⁰⁷ ²⁰⁸ ²⁰⁹ ²¹⁰ ²¹¹ ²¹² ²¹³ ²¹⁴ ²¹⁵ ²¹⁶ ²¹⁷ ²¹⁸ ²¹⁹ ²²⁰ ²²¹ ²²² ²²³ ²²⁴ ²²⁵ ²²⁶ ²²⁷ ²²⁸ ²²⁹ ²³⁰ ²³¹ ²³² ²³³ ²³⁴ ²³⁵ ²³⁶ ²³⁷ ²³⁸ ²³⁹ ²⁴⁰ ²⁴¹ ²⁴² ²⁴³ ²⁴⁴ ²⁴⁵ ²⁴⁶ ²⁴⁷ ²⁴⁸ ²⁴⁹ ²⁵⁰ ²⁵¹ ²⁵² ²⁵³ ²⁵⁴ ²⁵⁵ ²⁵⁶ ²⁵⁷ ²⁵⁸ ²⁵⁹ ²⁶⁰ ²⁶¹ ²⁶² ²⁶³ ²⁶⁴ ²⁶⁵ ²⁶⁶ ²⁶⁷ ²⁶⁸ ²⁶⁹ ²⁷⁰ ²⁷¹ ²⁷² ²⁷³ ²⁷⁴ ²⁷⁵ ²⁷⁶ ²⁷⁷ ²⁷⁸ ²⁷⁹ ²⁸⁰ ²⁸¹ ²⁸² ²⁸³ ²⁸⁴ ²⁸⁵ ²⁸⁶ ²⁸⁷ ²⁸⁸ ²⁸⁹ ²⁹⁰ ²⁹¹ ²⁹² ²⁹³ ²⁹⁴ ²⁹⁵ ²⁹⁶ ²⁹⁷ ²⁹⁸ ²⁹⁹ ³⁰⁰ ³⁰¹ ³⁰² ³⁰³ ³⁰⁴ ³⁰⁵ ³⁰⁶ ³⁰⁷ ³⁰⁸ ³⁰⁹ ³¹⁰ ³¹¹ ³¹² ³¹³ ³¹⁴ ³¹⁵ ³¹⁶ ³¹⁷ ³¹⁸ ³¹⁹ ³²⁰ ³²¹ ³²² ³²³ ³²⁴ ³²⁵ ³²⁶ ³²⁷ ³²⁸ ³²⁹ ³³⁰ ³³¹ ³³² ³³³ ³³⁴ ³³⁵ ³³⁶ ³³⁷ ³³⁸ ³³⁹ ³⁴⁰ ³⁴¹ ³⁴² ³⁴³ ³⁴⁴ ³⁴⁵ ³⁴⁶ ³⁴⁷ ³⁴⁸ ³⁴⁹ ³⁵⁰ ³⁵¹ ³⁵² ³⁵³ ³⁵⁴ ³⁵⁵ ³⁵⁶ ³⁵⁷ ³⁵⁸ ³⁵⁹ ³⁶⁰ ³⁶¹ ³⁶² ³⁶³ ³⁶⁴ ³⁶⁵ ³⁶⁶ ³⁶⁷ ³⁶⁸ ³⁶⁹ ³⁷⁰ ³⁷¹ ³⁷² ³⁷³ ³⁷⁴ ³⁷⁵ ³⁷⁶ ³⁷⁷ ³⁷⁸ ³⁷⁹ ³⁸⁰ ³⁸¹ ³⁸² ³⁸³ ³⁸⁴ ³⁸⁵ ³⁸⁶ ³⁸⁷ ³⁸⁸ ³⁸⁹ ³⁹⁰ ³⁹¹ ³⁹² ³⁹³ ³⁹⁴ ³⁹⁵ ³⁹⁶ ³⁹⁷ ³⁹⁸ ³⁹⁹ ⁴⁰⁰ ⁴⁰¹ ⁴⁰² ⁴⁰³ ⁴⁰⁴ ⁴⁰⁵ ⁴⁰⁶ ⁴⁰⁷ ⁴⁰⁸ ⁴⁰⁹ ⁴¹⁰ ⁴¹¹ ⁴¹² ⁴¹³ ⁴¹⁴ ⁴¹⁵ ⁴¹⁶ ⁴¹⁷ ⁴¹⁸ ⁴¹⁹ ⁴²⁰ ⁴²¹ ⁴²² ⁴²³ ⁴²⁴ ⁴²⁵ ⁴²⁶ ⁴²⁷ ⁴²⁸ ⁴²⁹ ⁴³⁰ ⁴³¹ ⁴³² ⁴³³ ⁴³⁴ ⁴³⁵ ⁴³⁶ ⁴³⁷ ⁴³⁸ ⁴³⁹ ⁴⁴⁰ ⁴⁴¹ ⁴⁴² ⁴⁴³ ⁴⁴⁴ ⁴⁴⁵ ⁴⁴⁶ ⁴⁴⁷ ⁴⁴⁸ ⁴⁴⁹ ⁴⁵⁰ ⁴⁵¹ ⁴⁵² ⁴⁵³ ⁴⁵⁴ ⁴⁵⁵ ⁴⁵⁶ ⁴⁵⁷ ⁴⁵⁸ ⁴⁵⁹ ⁴⁶⁰ ⁴⁶¹ ⁴⁶² ⁴⁶³ ⁴⁶⁴ ⁴⁶⁵ ⁴⁶⁶ ⁴⁶⁷ ⁴⁶⁸ ⁴⁶⁹ ⁴⁷⁰ ⁴⁷¹ ⁴⁷² ⁴⁷³ ⁴⁷⁴ ⁴⁷⁵ ⁴⁷⁶ ⁴⁷⁷ ⁴⁷⁸ ⁴⁷⁹ ⁴⁸⁰ ⁴⁸¹ ⁴⁸² ⁴⁸³ ⁴⁸⁴ ⁴⁸⁵ ⁴⁸⁶ ⁴⁸⁷ ⁴⁸⁸ ⁴⁸⁹ ⁴⁹⁰ ⁴⁹¹ ⁴⁹² ⁴⁹³ ⁴⁹⁴ ⁴⁹⁵ ⁴⁹⁶ ⁴⁹⁷ ⁴⁹⁸ ⁴⁹⁹ ⁵⁰⁰ ⁵⁰¹ ⁵⁰² ⁵⁰³ ⁵⁰⁴ ⁵⁰⁵ ⁵⁰⁶ ⁵⁰⁷ ⁵⁰⁸ ⁵⁰⁹ ⁵¹⁰ ⁵¹¹ ⁵¹² ⁵¹³ ⁵¹⁴ ⁵¹⁵ ⁵¹⁶ ⁵¹⁷ ⁵¹⁸ ⁵¹⁹ ⁵²⁰ ⁵²¹ ⁵²² ⁵²³ ⁵²⁴ ⁵²⁵ ⁵²⁶ ⁵²⁷ ⁵²⁸ ⁵²⁹ ⁵³⁰ ⁵³¹ ⁵³² ⁵³³ ⁵³⁴ ⁵³⁵ ⁵³⁶ ⁵³⁷ ⁵³⁸ ⁵³⁹ ⁵⁴⁰ ⁵⁴¹ ⁵⁴² ⁵⁴³ ⁵⁴⁴ ⁵⁴⁵ ⁵⁴⁶ ⁵⁴⁷ ⁵⁴⁸ ⁵⁴⁹ ⁵⁵⁰ ⁵⁵¹ ⁵⁵² ⁵⁵³ ⁵⁵⁴ ⁵⁵⁵ ⁵⁵⁶ ⁵⁵⁷ ⁵⁵⁸ ⁵⁵⁹ ⁵⁶⁰ ⁵⁶¹ ⁵⁶² ⁵⁶³ ⁵⁶⁴ ⁵⁶⁵ ⁵⁶⁶ ⁵⁶⁷ ⁵⁶⁸ ⁵⁶⁹ ⁵⁷⁰ ⁵⁷¹ ⁵⁷² ⁵⁷³ ⁵⁷⁴ ⁵⁷⁵ ⁵⁷⁶ ⁵⁷⁷ ⁵⁷⁸ ⁵⁷⁹ ⁵⁸⁰ ⁵⁸¹ ⁵⁸² ⁵⁸³ ⁵⁸⁴ ⁵⁸⁵ ⁵⁸⁶ ⁵⁸⁷ ⁵⁸⁸ ⁵⁸⁹ ⁵⁹⁰ ⁵⁹¹ ⁵⁹² ⁵⁹³ ⁵⁹⁴ ⁵⁹⁵ ⁵⁹⁶ ⁵⁹⁷ ⁵⁹⁸ ⁵⁹⁹ ⁶⁰⁰ ⁶⁰¹ ⁶⁰² ⁶⁰³ ⁶⁰⁴ ⁶⁰⁵ ⁶⁰⁶ ⁶⁰⁷ ⁶⁰⁸ ⁶⁰⁹ ⁶¹⁰ ⁶¹¹ ⁶¹² ⁶¹³ ⁶¹⁴ ⁶¹⁵ ⁶¹⁶ ⁶¹⁷ ⁶¹⁸ ⁶¹⁹ ⁶²⁰ ⁶²¹ ⁶²² ⁶²³ ⁶²⁴ ⁶²⁵ ⁶²⁶ ⁶²⁷ ⁶²⁸ ⁶²⁹ ⁶³⁰ ⁶³¹ ⁶³² ⁶³³ ⁶³⁴ ⁶³⁵ ⁶³⁶ ⁶³⁷ ⁶³⁸ ⁶³⁹ ⁶⁴⁰ ⁶⁴¹ ⁶⁴² ⁶⁴³ ⁶⁴⁴ ⁶⁴⁵ ⁶⁴⁶ ⁶⁴⁷ ⁶⁴⁸ ⁶⁴⁹ ⁶⁵⁰ ⁶⁵¹ ⁶⁵² ⁶⁵³ ⁶⁵⁴ ⁶⁵⁵ ⁶⁵⁶ ⁶⁵⁷ ⁶⁵⁸ ⁶⁵⁹ ⁶⁶⁰ ⁶⁶¹ ⁶⁶² ⁶⁶³ ⁶⁶⁴ ⁶⁶⁵ ⁶⁶⁶ ⁶⁶⁷ ⁶⁶⁸ ⁶⁶⁹ ⁶⁷⁰ ⁶⁷¹ ⁶⁷² ⁶⁷³ ⁶⁷⁴ ⁶⁷⁵ ⁶⁷⁶ ⁶⁷⁷ ⁶⁷⁸ ⁶⁷⁹ ⁶⁸⁰ ⁶⁸¹ ⁶⁸² ⁶⁸³ ⁶⁸⁴ ⁶⁸⁵ ⁶⁸⁶ ⁶⁸⁷ ⁶⁸⁸ ⁶⁸⁹ ⁶⁹⁰ ⁶⁹¹ ⁶⁹² ⁶⁹³ ⁶⁹⁴ ⁶⁹⁵ ⁶⁹⁶ ⁶⁹⁷ ⁶⁹⁸ ⁶⁹⁹ ⁷⁰⁰ ⁷⁰¹ ⁷⁰² ⁷⁰³ ⁷⁰⁴ ⁷⁰⁵ ⁷⁰⁶ ⁷⁰⁷ ⁷⁰⁸ ⁷⁰⁹ ⁷¹⁰ ⁷¹¹ ⁷¹² ⁷¹³ ⁷¹⁴ ⁷¹⁵ ⁷¹⁶ ⁷¹⁷ ⁷¹⁸ ⁷¹⁹ ⁷²⁰ ⁷²¹ ⁷²² ⁷²³ ⁷²⁴ ⁷²⁵ ⁷²⁶ ⁷²⁷ ⁷²⁸ ⁷²⁹ ⁷³⁰ ⁷³¹ ⁷³² ⁷³³ ⁷³⁴ ⁷³⁵ ⁷³⁶ ⁷³⁷ ⁷³⁸ ⁷³⁹ ⁷⁴⁰ ⁷⁴¹ ⁷⁴² ⁷⁴³ ⁷⁴⁴ ⁷⁴⁵ ⁷⁴⁶ ⁷⁴⁷ ⁷⁴⁸ ⁷⁴⁹ ⁷⁵⁰ ⁷⁵¹ ⁷⁵² ⁷⁵³ ⁷⁵⁴ ⁷⁵⁵ ⁷⁵⁶ ⁷⁵⁷ ⁷⁵⁸ ⁷⁵⁹ ⁷⁶⁰ ⁷⁶¹ ⁷⁶² ⁷⁶³ ⁷⁶⁴ ⁷⁶⁵ ⁷⁶⁶ ⁷⁶⁷ ⁷⁶⁸ ⁷⁶⁹ ⁷⁷⁰ ⁷⁷¹ ⁷⁷² ⁷⁷³ ⁷⁷⁴ ⁷⁷⁵ ⁷⁷⁶ ⁷⁷⁷ ⁷⁷⁸ ⁷⁷⁹ ⁷⁸⁰ ⁷⁸¹ ⁷⁸² ⁷⁸³ ⁷⁸⁴ ⁷⁸⁵ ⁷⁸⁶ ⁷⁸⁷ ⁷⁸⁸ ⁷⁸⁹ ⁷⁹⁰ ⁷⁹¹ ⁷⁹² ⁷⁹³ ⁷⁹⁴ ⁷⁹⁵ ⁷⁹⁶ ⁷⁹⁷ ⁷⁹⁸ ⁷⁹⁹ ⁸⁰⁰ ⁸⁰¹ ⁸⁰² ⁸⁰³ ⁸⁰⁴ ⁸⁰⁵ ⁸⁰⁶ ⁸⁰⁷ ⁸⁰⁸ ⁸⁰⁹ ⁸¹⁰ ⁸¹¹ ⁸¹² ⁸¹³ ⁸¹⁴ ⁸¹⁵ ⁸¹⁶ ⁸¹⁷ ⁸¹⁸ ⁸¹⁹ ⁸²⁰ ⁸²¹ ⁸²² ⁸²³ ⁸²⁴ ⁸²⁵ ⁸²⁶ ⁸²⁷ ⁸²⁸ ⁸²⁹ ⁸³⁰ ⁸³¹ ⁸³² ⁸³³ ⁸³⁴ ⁸³⁵ ⁸³⁶ ⁸³⁷ ⁸³⁸ ⁸³⁹ ⁸⁴⁰ ⁸⁴¹ ⁸⁴² ⁸⁴³ ⁸⁴⁴ ⁸⁴⁵ ⁸⁴⁶ ⁸⁴⁷ ⁸⁴⁸ ⁸⁴⁹ ⁸⁵⁰ ⁸⁵¹ ⁸⁵² ⁸⁵³ ⁸⁵⁴ ⁸⁵⁵ ⁸⁵⁶ ⁸⁵⁷ ⁸⁵⁸ ⁸⁵⁹ ⁸⁶⁰ ⁸⁶¹ ⁸⁶² ⁸⁶³ ⁸⁶⁴ ⁸⁶⁵ ⁸⁶⁶ ⁸⁶⁷ ⁸⁶⁸ ⁸⁶⁹ ⁸⁷⁰ ⁸⁷¹ ⁸⁷² ⁸⁷³ ⁸⁷⁴ ⁸⁷⁵ ⁸⁷⁶ ⁸⁷⁷ ⁸⁷⁸ ⁸⁷⁹ ⁸⁸⁰ ⁸⁸¹ ⁸⁸² ⁸⁸³ ⁸⁸⁴ ⁸⁸⁵ ⁸⁸⁶ ⁸⁸⁷ ⁸⁸⁸ ⁸⁸⁹ ⁸⁹⁰ ⁸⁹¹ ⁸⁹² ⁸⁹³ ⁸⁹⁴ ⁸⁹⁵ ⁸⁹⁶ ⁸⁹⁷ ⁸⁹⁸ ⁸⁹⁹ ⁹⁰⁰ ⁹⁰¹ ⁹⁰² ⁹⁰³ ⁹⁰⁴ ⁹⁰⁵ ⁹⁰⁶ ⁹⁰⁷ ⁹⁰⁸ ⁹⁰⁹ ⁹¹⁰ ⁹¹¹ ⁹¹² ⁹¹³ ⁹¹⁴ ⁹¹⁵ ⁹¹⁶ ⁹¹⁷ ⁹¹⁸ ⁹¹⁹ ⁹²⁰ ⁹²¹ ⁹²² ⁹²³ ⁹²⁴ ⁹²⁵ ⁹²⁶ ⁹²⁷ ⁹²⁸ ⁹²⁹ ⁹³⁰ ⁹³¹ ⁹³² ⁹³³ ⁹³⁴ ⁹³⁵ ⁹³⁶ ⁹³⁷ ⁹³⁸ ⁹³⁹ ⁹⁴⁰ ⁹⁴¹ ⁹⁴² ⁹⁴³ ⁹⁴⁴ ⁹⁴⁵ ⁹⁴⁶ ⁹⁴⁷ ⁹⁴⁸ ⁹⁴⁹ ⁹⁵⁰ ⁹⁵¹ ⁹⁵² ⁹⁵³ ⁹⁵⁴ ⁹⁵⁵ ⁹⁵⁶ ⁹⁵⁷ ⁹⁵⁸ ⁹⁵⁹ ⁹⁶⁰ ⁹⁶¹ ⁹⁶² ⁹⁶³ ⁹⁶⁴ ⁹⁶⁵ ⁹⁶⁶ ⁹⁶⁷ ⁹⁶⁸ ⁹⁶⁹ ⁹⁷⁰ ⁹⁷¹ ⁹⁷² ⁹⁷³ ⁹⁷⁴ ⁹⁷⁵ ⁹⁷⁶ ⁹⁷⁷ ⁹⁷⁸ ⁹⁷⁹ ⁹⁸⁰ ⁹⁸¹ ⁹⁸² ⁹⁸³ ⁹⁸⁴ ⁹⁸⁵ ⁹⁸⁶ ⁹⁸⁷ ⁹⁸⁸ ⁹⁸⁹ ⁹⁹⁰ ⁹⁹¹ ⁹⁹² ⁹⁹³ ⁹⁹⁴ ⁹⁹⁵ ⁹⁹⁶ ⁹⁹⁷ ⁹⁹⁸ ⁹⁹⁹ ¹⁰⁰⁰ ¹⁰⁰¹ ¹⁰⁰² ¹⁰⁰³ ¹⁰⁰⁴ ¹⁰⁰⁵ ¹⁰⁰⁶ ¹⁰⁰⁷ ¹⁰⁰⁸ ¹⁰⁰⁹ ¹⁰¹⁰ ¹⁰¹¹ ¹⁰¹² ¹⁰¹³ ¹⁰¹⁴ ¹⁰¹⁵ ¹⁰¹⁶ ¹⁰¹⁷ ¹⁰¹⁸ ¹⁰¹⁹ ¹⁰²⁰ ¹⁰²¹ ¹⁰²² ¹⁰²³ ¹⁰²⁴ ¹⁰²⁵ ¹⁰²⁶ ¹⁰²⁷ ¹⁰²⁸ ¹⁰²⁹ ¹⁰³⁰ ¹⁰³¹ ¹⁰³² ¹⁰³³ ¹⁰³⁴ ¹⁰³⁵ ¹⁰³⁶ ¹⁰³⁷ ¹⁰³⁸ ¹⁰³⁹ ¹⁰⁴⁰ ¹⁰⁴¹ ¹⁰⁴² ¹⁰⁴³ ¹⁰⁴⁴ ¹⁰⁴⁵ ¹⁰⁴⁶ ¹⁰⁴⁷ ¹⁰⁴⁸ ¹⁰⁴⁹ ¹⁰⁵⁰ ¹⁰⁵¹ ¹⁰⁵² ¹⁰⁵³ ¹⁰⁵⁴ ¹⁰⁵⁵ ¹⁰⁵⁶ ¹⁰⁵⁷ ¹⁰⁵⁸ ¹⁰⁵⁹ ¹⁰⁶⁰ ¹⁰⁶¹ ¹⁰⁶² ¹⁰⁶³ ¹⁰⁶⁴ ¹⁰⁶⁵ ¹⁰⁶⁶ ¹⁰⁶⁷ ¹⁰⁶⁸ ¹⁰⁶⁹ ¹⁰⁷⁰ ¹⁰⁷¹ ¹⁰⁷² ¹⁰⁷³ ¹⁰⁷⁴ ¹⁰⁷⁵ ¹⁰⁷⁶ ¹⁰⁷⁷ ¹⁰⁷⁸ ¹⁰⁷⁹ ¹⁰⁸⁰ ¹⁰⁸¹ ¹⁰⁸² ¹⁰⁸³ ¹⁰⁸⁴ ¹⁰⁸⁵ ¹⁰⁸⁶ ¹⁰⁸⁷ ¹⁰⁸⁸ ¹⁰⁸⁹ ¹⁰⁹⁰ ¹⁰⁹¹ ¹⁰⁹² ¹⁰⁹³ ¹⁰⁹⁴ ¹⁰⁹⁵ ¹⁰⁹⁶ ¹⁰⁹⁷ ¹⁰⁹⁸ ¹⁰⁹⁹ ¹¹⁰⁰ ¹¹⁰¹ ¹¹⁰² ¹¹⁰³ ¹¹⁰⁴ ¹¹⁰⁵ ¹¹⁰⁶ ¹¹⁰⁷ ¹¹⁰⁸ ¹¹⁰⁹ ¹¹¹⁰ ¹¹¹¹ ¹¹¹² ¹¹¹³ ¹¹¹⁴ ¹¹¹⁵ ¹¹¹⁶ ¹¹¹⁷ ¹¹¹⁸ ¹¹¹⁹ ¹¹²⁰ ¹¹²¹ ¹¹²² ¹¹²³ ¹¹²⁴ ¹¹²⁵ ¹¹²⁶ ¹¹²⁷ ¹¹²⁸ ¹¹²⁹ ¹¹³⁰ ¹¹³¹ ¹¹³² ¹¹³³ ¹¹³⁴ ¹¹³⁵ ¹¹³⁶ ¹¹³⁷ ¹¹³⁸ ¹¹³⁹ ¹¹⁴⁰ ¹¹⁴¹ ¹¹⁴² ¹¹⁴³ ¹¹⁴⁴ ¹¹⁴⁵ ¹¹⁴⁶ ¹¹⁴⁷ ¹¹⁴⁸ ¹¹⁴⁹ ¹¹⁵⁰ ¹¹⁵¹ ¹¹⁵² ¹¹⁵³ ¹¹⁵⁴ ¹¹⁵⁵ ¹¹⁵⁶ ¹¹⁵⁷ ¹¹⁵⁸ ¹¹⁵⁹ ¹¹⁶⁰ ¹¹⁶¹ ¹¹⁶² ¹¹⁶³ ¹¹⁶⁴ ¹¹⁶⁵ ¹¹⁶⁶ ¹¹⁶⁷ ¹¹⁶⁸ ¹¹⁶⁹ ¹¹⁷⁰ ¹¹⁷¹ ¹¹⁷² ¹¹⁷³ ¹¹⁷⁴ ¹¹⁷⁵ ¹¹⁷⁶ ¹¹⁷⁷ ¹¹⁷⁸ ¹¹⁷⁹ ¹¹⁸⁰ ¹¹⁸¹ ¹¹⁸² ¹¹⁸³ ¹¹⁸⁴ ¹¹⁸⁵ ¹¹⁸⁶ ¹¹⁸⁷ ¹¹⁸⁸ ¹¹⁸⁹ ¹¹⁹⁰ ¹¹⁹¹ ¹¹⁹² ¹¹⁹³ ¹¹⁹⁴ ¹¹⁹⁵ ¹¹⁹⁶ ¹¹⁹⁷ ¹¹⁹⁸ ¹¹⁹⁹ ¹²⁰⁰ ¹²⁰¹ ¹²⁰² ¹²⁰³ ¹²⁰⁴ ¹²⁰⁵ ¹²⁰⁶ ¹²⁰⁷ ¹²⁰⁸ ¹²⁰⁹ ¹²¹⁰ ¹²¹¹ ¹²¹² ¹²¹³ ¹²¹⁴ ¹²¹⁵ ¹²¹⁶ ¹²¹⁷ ¹²¹⁸ ¹²¹⁹ ¹²²⁰ ¹²²¹ ¹²²² ¹²²³ ¹²²⁴ ¹²²⁵ ¹²²⁶ ¹²²⁷ ¹²²⁸ ¹²²⁹ ¹²³⁰ ¹²³¹ ¹²³² ¹²³³ ¹²³⁴ ¹²³⁵ ¹²³⁶ ¹²³⁷ ¹²³⁸ ¹²³⁹ ¹²⁴⁰ ¹²⁴¹ ¹²⁴² ¹²⁴³ ¹²⁴⁴ ¹²⁴⁵ ¹²⁴⁶ ¹²⁴⁷ ¹²⁴⁸ ¹²⁴⁹ ¹²⁵⁰ ¹²⁵¹ ¹²⁵² ¹²⁵³ ¹²⁵⁴ ¹²⁵⁵ ¹²⁵⁶ ¹²⁵⁷ ¹²⁵⁸ ¹²⁵⁹ ¹²⁶⁰ ¹²⁶¹ ¹²⁶² ¹²⁶³ ¹²⁶⁴ ¹²⁶⁵ ¹²⁶⁶ ¹²⁶⁷ ¹²⁶⁸ ¹²⁶⁹ ¹²⁷⁰ ¹²⁷¹ ¹²⁷² ¹²⁷³ ¹²⁷⁴ ¹²⁷⁵ ¹²⁷⁶ ¹²⁷⁷ ¹²⁷⁸ ¹²⁷⁹ ¹²⁸⁰ ¹²⁸¹ ¹²⁸² ¹²⁸³ ¹²⁸⁴ ¹²⁸⁵ ¹²⁸⁶ ¹²⁸⁷ ¹²⁸⁸ ¹²⁸⁹ ¹²⁹⁰ ¹²⁹¹ ¹²⁹² ¹²⁹³ ¹²⁹⁴ ¹²⁹⁵ ¹²⁹⁶ ¹²⁹⁷ ¹²⁹⁸ ¹²⁹⁹ ¹³⁰⁰ ¹³⁰¹ ¹³⁰² ¹³⁰³ ¹³⁰⁴ ¹³⁰⁵ ¹³⁰⁶ ¹³⁰⁷ ¹³⁰⁸ ¹³⁰⁹ ¹³¹⁰ ¹³¹¹ ¹³¹² ¹³¹³ ¹³¹⁴ ¹³¹⁵ ¹³¹⁶ ¹³¹⁷ ¹³¹⁸ ¹³¹⁹ ¹³²⁰ ¹³²¹ ¹³²² ¹³²³ ¹³²⁴ ¹³²⁵ ¹³²⁶ ¹³²⁷ ¹³²⁸ ¹³²⁹ ¹³³⁰ ¹³³¹ ¹³³² ¹³³³ ¹³³⁴ ¹³³⁵ ¹³³⁶ ¹³³⁷ ¹³

ישדאל לחקקה אתה في هذه الدنيا ووصل به ان كل واحد منا
 يكون اذا احياه الله يذكر انه هو الذي كان حيا¹ وانه هو الذي
 مات وانه هو الذي احيى ذلك قو² (13/14) ويدעתם כי אני "
 בפתחי את קברותיכם ואני ذکر سبع بلد الشام ثانية ليوكد
 عندنا انه في هذه الدنيا كقو² وנתתי רוחי בכם וחיהם והנחתי
 אתכם על אדמתכם וידעתם כי אני "¹ דברתי ועשיתי
 נאם " ثم اقول ان النبي قد بشر بمثل هذا الوعد فقال (ישעיה
 26, 19) יחיו מתוך ישיבה ما قل ثم ישו עצמותינו אנדה
 תקונו ותחייה لهذه الحال من ينتبه من نومه كقو² הקיצו
 וידנו ישיבה ما قل ثم וידעתם כי אני "¹ בפתחי את קברותיכם
 وتشبيهه للحياء במל אורח لان بنيته من 6 عناصر فالتراب
 موجود والرطوبة ياتي بها ربنا من معنى مل ثم ياتي به بالروح من
 معنى אורח لان النفس كذاك منيرة كما شرحنا וארץ רפאים
 תפיל یعنی التفرار يفرعون الى الارض وينحطون على ما شرحنا
 والذين يجهلون امر ربهم ونهيه فذاك قو² (מישל 16, 21) آدم
 תועה מדרך השכל ثم اقول ووجدت דניאל قد عرفه ربنا
 ما يكون في آخر الزمان [في²] 47 فسوقا منها فسوق واحد في ما
 يكون في آخر ملكة الفرس وهو الاول ومنها 18 فسوقا اخبار المملكة
 اليونانية من (דניאל 8, 11) ועמד מלך גבור ומשל ממשל
 רב ועשה כרצונו الى (16) ויעש חבא אליו כרצונו ومنها 20
 فسوقا اخبار ملكة الروم من (16) ויעש חבא אליו כרצונו الى
 (36) ועשה כרצונו המלך ومنها 10 فواسيق اخبار ملكة العرب

1) حتى. 2) suppl.

מן (86) ועשה כרצנו המלך ויתרומם ויתגדל אל (1, 12)
 ובעת ההיא יעמד מיכאל השר הגדול¹ ואל² פואסיק³ האחר
 فی امر الیسועה וواحد منها (2) ורבים מישני אדמת עפר
 יקיצו אלה לחיי עולם ואלה לחרפות ואמא כל ורבים מישני
 ولم یقل וכל ישני אדמת עפר لان כל ישני אדמת עפר
 هم جميع بنی اسرائیل² ولم یضمن هذا الوعد الا لبنی اسرائیل
 فقط فلذلك قال רבים وقال אלה לחיי עולם ואלה לחרפות
 לחיים ان منهم للتواب ومنם للعقاب אז לیس יחיי فی وقت الیسועה
 מן علیه عقاب ואמא یعنی بقسمه القول ان האולא³ الذين יקיצו
 לחיי עולם והאולא³ الذين לא יקיצו לחרפות לדראון
 עולם אז כל صالح ונאם יעבישון ולא ייבقي אלא³ النافر ومن مات على
 غیر توبة وكل ذلك فی وقت الیسועה فان ذهب ذاهב الى تاول
 هذه الفואסיק³ وصرفها على غیر احياء الموتى بان یقول قد وجدنا
 اللغة تقول عن دفنی رفع الله شأنه کأنه اقامه من التراب ذק
 (תהלים 118, 7/8) מקימי מעפר רל — להושיבי עם נדיבים
 ותقول عن وضع جعل له ریاسة ذק (מלכים I, 2, 16) יען אשר
 הרימתיך מן העפר ותשبه כثرة המצائب והנכבות بالموت
 تقول (תהלים 6, 88) במתים חפשי כמו חללים שכבי קבר
 ומثل اخراجه عن נכבתه בלאחיה כקו (תהלים 71, 20) אשר
 הראיתנו צרות רבות ורעות תשוב תחיינו [184] وقال ايضا
 (7, 85) הלא אתה תשוב תחיינו ועמך ישמחו כך פייתא לה
 ان ذهاب هذا خطاء من اجل انه לیس يجوز ان يحمل الفسوق

1) אלכאמר m. 2) ofr. ed. 62 v. 1; אדם 1.

כל מה אחרת מן התאווה אלא לאחד הד' אסיבות אשר נקבעו ומה
אם לא יבין סיבה מנה פאלימאסיק על נפשה ולו קא מן הוואב
אן יאחרת כל פסוק מה אחרת מן התאווה בלא חתה לא תתב
למא שריעה סעייה בטה אן קלה תאחרת התאווה ואערס מן דלס
גרוטיות פאקול בן קול התורה (שמות 8, 35) לא תבערו אש
לא תעברו עסקר' לחרב' פי יום הסבת נפיר מה קל הנה
(במדבר 28, 21) כי אש יצאח מחשבון להבה וג' וקו'
(שמות 3, 13) ולא יאכל חמץ יכון מענה המנע מן התא נפיר
מה קל הנה (דושה' 4, 7) כלם מנאפים כמו תנוד בערה
מאפה ישבות מעיר מלוש בצק ער חמצתו וקו' (דברים
6, 26) לא תקח האם על הבנים לא תאכל פי לחרב השיח
ואולא' קו' יעקב (בראשית 12, 32) פן יבוא והכני אם
על בנים וקל הנה (דושה' 14, 10) אם על בנים רמשה
ולו ושב זהא פי השראע לوجب איסא פי האחר פקאן קול
התורה (שמות 22, 14) ויבאו בני ישראל בתוך הים יאחרת
אן יתאול אלה דחלו פימא בין הגיוש אן הגע תשבה לגיוש בלמא
ותקול (ירמיה' 2, 47) הנה מים עלים מצפון והיו לנחל שוטף
וישטפו ארץ ומלואה וקל איסא (ישעיה' 7, 8) ולכן הנה "
מעלה עליהם את מי הנהר העצומים והרבים את מלך
אשור ואת כל כבודו וקל וקו' (דושה' 18, 10) וידם השמש
וירח עמד עד יקם גוי איביו יאחרת אן יתאול אן הדולה
תתב והמלך יקף נפיר מה קל הנה (ישעיה' 20, 60) לא יבוא

תעבו עמאטרא m. 1)

עוד שמשך וירחך לא יאסף ולכן القول الصحيح هو ألا ينقل
 פסוקי ענין פארה ומשפורה אלא בחגה מן הד' הנני ופסק פא' ל'
 תכס פיה חגה מנה פהו עני ממועה פאן פאמט לאנסאן הנה
 השבה הנני פי הנה הפואסיפ פשן אנה פמנע אן פכונ אפיה
 המוק פי דאר הדניא פקד ראית אן אזכר פא ואופח הפועס המפועס
 פיה ואפל אנה ד' פננ מן השבה ולל פן מנה פזרב מן
 הפפאן פאלא' מנה עני פול הפבד (א'כ 7/10, 7) זכר פי רוח
 ח'י וג' לא חשודני ע'יז רואי ע'יזכ פי וא'נני כלה ענן
 וילך כן יורד שאול לא יעלה לא פשוב עוד לכיהו (א'כ
 14, 14) אם פמות נכר הפיה (ibid. 12) וא'ש שכב ולא
 פקום פאן האולפיה ל' פפידוא פהנה האפואל' אן לחאנף לא פקדר עני
 אפיה המוק וכפ פכפז אן פשתפלה בללכ והו פעלמ אנה פקדר
 עני כל ש' ולל אראו בללכ ופפ עכז האנסאן בעד ורונה
 הפכז ופפעה אן פקפמ נפסה או פנפבה מן נומה או פכרע אל [135]
 מנולה ובפולונ הפם ארפם עבדא והו פהנה הפורה מן עכז ופקד אל
 ראפנכ والفסן הד' עני פול הפפא (פח'ל'ם 78, 89) ו'זכר פי
 כשר המה רוח הולך ולא פשוב (103, 15/16) אנוש כחפז
 פמ' כפ'יז חשדה כן פ'פ'יז פי רוח עכרה כו וא'ננו פאן
 פועס הנה הפואסיפ אן אכד אפפא רפח' אלל לעפיה עני בפפפם
 ועכז ארואפם ען הרפוע אל אפפאפם או אל מנאזלם מן דאנפם ולא
 פפידונ בללכ אן פאלפה לא פקדר אן פפדהא בל כלפא זאדוא ופפ
 הנה לחל מן פהה הנפס בעד אראפ פדרה לחאנף עניה אפפא

אן אלאפואל 2) m. repet. 1) m. כמא.

וזהו נפיר אגב אלכסב במוקף חר סיני פקו (דברים 32, 4) כי שאל נא לימים ראשו אשר היו לפניך — הנהיה כדבר הגדול הזה או הנשמע כמהו וג' ואנא תבתינן פדורו אללה בלאכר פימא יעכר ענדו המלוקון والفق' אל' פול אלכסב (קהלח 6—4, 8) כי מי אשר יבחר אל כל החיים יש במחון כי לכלב חי הוא טוב מן האריה המת כי החיים יורעים שימתו והמתים אינם יורעים מאומה וג' גם אהבתם גם שנאתם גם קנאתם כבר אברה וג' פאן هذه ال' فواسيف وعلى آتيا قول الحكيم فليس هو قوله عن نفسه وإنما قوله حكاية عن قول الجهال لأنه قدّم قبله ما يختلج في قلوب الجهال من هذه الحال فقال (8) וגם לב בני האדם מלא דע והוללות בלבבם בחייהם ואחריו אל המתים פלמא פדמ' אן פי قلوب الناس דע והוללות בסבב حیוותם ובסבב המות שר פעד פלכ מא פי قلوبם فقال ال' فواسيف وغرضهم אפم يقولون كلب حتى خير من اسد ميت وان الاحياء يعلمون ما يصيرون اليه والموتى لا يعلمون شيئاً وقد بادت جميع اعمالهم ولم يبق لهم نصيب في دار الدنيا فان الحكيم لم يقل هذه الاقوال حتى قدّم قبلها آتيا وسواس الجهال وشورهم فمن تعلّق بها فهو جاهل غير ملتفت اليه ولا مستعدّ به بل لا يقرب من جوار نور ربه لان اهل دע והוללות يبعدون عنه כפי' (תהלים 6, 5/6) לא יגורך דע לא יחיצבו חוללים לגד עיניך פמ נפרת פי מא סמלתו האת' פלמא פימ מלל هذا آت' כל' מן לא יעقد אحياء الموتى في دار الدنيا فغير محشور في جملة الامّة في وقت ايشועה וזאק قولهم (סנהדרין 90:) הוא כופר בתחיית

המתים לפיכך אין לו חלק בו שכל מדותיו של ה' ב'ה
מדה כנגד מדה שנ' (מלכים II, 2, 7) ויען השליש אשר
למלך [138] נשען על ידו את איש האלחים ויאמר הנה "
עשה ארבות בשמים היהיה הרבר הזה ויאמר הנכה ראה
בעיניך ומשם לא תאכל وجاء في الآثار ايضا (סוכה 52:) في
تفسير (מיכה 4, 5) והקמנו עליו שבעה רעים ושמנה נסיכי
אדם ان השבעה דוד באמצע אדם שת מתושלח מימינו
אברהם יעקב משה משמאלו וכן נסיכים ישי שאול
[שמואל^א] עמוס צפניה חזקיהו אליהו ומשיח وحملت الآثار
ان الموتى اذا احياء خالقهم يعيد الثياب عليهم وليس ذاك باعظم
من رد الموتى انفسهم وان هذا الخبر لما فشا فيما بين امتنا بالغ
الناس في اكفان موتاهم فتقلت عليهم المونة حتى حلتها بعض
العلماء بما سأل في كفن له وذاك قولهم (מועד קטן 27:)
בראשונה היתה יציאת המת קשה על בעליו עד שהיו
מניחין אותו ובורחין עד שבא רבן גמליאל ונהג קלות
בעצמו ויצא בבגדי פשתן המנוהצין ונהגו כל העם אחריו
وبعد ما شرحت هذه الأقوال أقول على سبيل التقصى بالنظر في
باب احياء الموتى الذين في وقت الاصلاح والذين في دار الآخرة
جميعا لعل متفكرا يتفكر فيقول اذا كانت الطبقة الاولى من الناس
لما توفيت تحللت عناصرها فصار كل جزء منها الى معدنه اعنى
لحقت الحرارة بالنار فخالطتها والرطوبة بالهواء والبرودة بالماء واليبوسة
بقيت ترابا ثم ركب الخالق اجسام الطبقة الثانية من المعادن

1) suppl. 2) m. repet.

التي قد اختلطت بها اجزاء الطبقة الاولى ثم توقيت الطبقة الثانية
 من الناس واختلطت اجزائهم في معادن العناصر ايضا ثم ركب
 الخالق منها طبقة ثالثة وكان من حالها كالاتنتين المتقدمتين
 وكذلك الثالثة فكيف يجوز ان يعيد الطبقة الاولى كملا والثانية
 كملا والثالثة كملا وقد دخل بعض كل طبقة في بعض فإين في ذلك
 بيانا شافيا واقول انما كان يحتاج الى استعمال محلولات اجسام الطبقة
 الاولى في تركيب اجسام الثانية لولا بيق في الموجود الا تلك
 الاجزاء فقط فكانت تتكرر ابدا مثلا اقول كمن له آنية فضة من
 الف درهم ليس غيرها كلما تكسرت اعادها الى السبك والصياغة واما
 من له بيوت مل وضمن ان كل آنية تنكسر يرفع كسورها حيث
 يعيدها تلك الآنية بعينها فهو كل شيء يصوغه جديدا باخذه
 من بيت ماله ولا [137] يخلط معه كسر المنكسر بل يعزلها حتى
 يعيدها كما وعد كذا فحصدت فوجدت معادن الهواء والنار
 التي بين الارض وبين اول جزء من السماء مثل مقدار جملة جرم
 الارض وجبالها وبحارها الف مرة و8 مرة 11 واذ الامر على هذه
 السعة فليس لا بد من ان يركب الخالق اجسام طبقة ثانية من
 محلولات الاولى بل يعزلها حتى ينتم لها ما وعد ولعله يتفكر ايضا
 فيقول فان اكل اسد انسانا ثم غرق الاسد فاكله السمك ثم اصيد
 السمك فاكله انسان ثم احترق الانسان فصار رمادا من اين يرد
 الخالق الانسان الاول امن الاسد ام من السمك ام من الانسان
 الثاني ام من النار ام من الرماد فيقع لي ان هذا مما يحير المؤمنين
 فاري ان اقتدم قبل الجواب عن ذلك مقدمة واقول ينبغي ان

نعلم ان ليس في العالم جسم يفنى جسما حتى الدار التي هي سريعة الاحراق انما تنفرد بين اجزاء الشيء ويلحق كل جزء بعنصره وبصير الجزء الترابي وماذا وليس يفنى شيء وليس يحوز ان يتقدم على اثناء شيء حتى يتلاشى ألا خالقه الذي اخترعه لا من شيء فان هذا القول صحيح لا محالة فكل حيوان اكل جسما ما فلم يفنه وانما فرق بين اجزائه فقط واقول والسبب الذي اخرج كل حيوان الى غذاء هو ما يجذب الهواء من جسمه الا اجزاء الحرارة والرطوبة والبرودة وليس من الحيوان وحده يجذب الهواء لذلك بل كل فم^١ والدليل على ذلك ان لو وضعنا رغيف خبز في بيت مدة طويلة لوجدنا الهواء قد جذب منه الا اجزاء ولم يبق فيه الا الجزء الترابي فقط فاحتاجت ابدان الحيوان الى غذاء دائما لتكون^٢ مادة موضوعة فيها لم يجذبها الهواء لانه ان لم يجد ما يجذبه من اجزاء الاغذية جذب من العناصر الاصلية وتلف البدن واقول ان اذا اكل الانسان تنفحة فان الهواء يجذب من بدنه ما كان في التنفحة من الحرارة والرطوبة والبرودة وتبقى الترابية تصير تغلا يرمى به فقد تبين ان اجزاء التنفحة تنفرد وتحصل^٣ في الهواء والرابع في الارض فلان التنفحة لم يعمد خالقها بخلها^٤ مختلط اجزاؤها في المعادن العظيمة فيلحق كل جزء بعنصره وانما الانسان فلموضع ما وعده خالقه بجمع اجزائه ورتها الى ما كانت عليه فلذلك يعزلها لاحية لا تختلط بالعناصر العظيمة بل تبقى متفرقة الى وقت الاعادة حتى الجزء الترابي الذي حصل

1) m. נאמי. 2) m. לחבן efr. p. 212 ann. 1. 3) m. suff. maso. 4) m. באפרוחא.

في [180] الارض وان رايناه نحن كانه قد اختلط وخفى عنا فلن
 يخفى على الخالق فاذ الامر على هذا البيان فلذلك الانسان الماكول
 ان لم يفسد شيء من اجزائه فكلها معزولة اينما حصلت في
 البر او في البحر حتى تعد باسرها وليس ذلك باعجب من اختراعها
 الاصلي ولعله يتفكر فيقول فهاؤلاء للحيين في دار الدنيا هل ياكلون
 ويشربون ويتزوجون لم لا فينبغي ان نعلم انهم ياكلون ويشربون
 مثلنا ويتزوجون على ما بان من ابن الازرفيت وابن الشونميت
 للحيين في هذه الدنيا اكلًا وشربًا وصالحًا للتزويج وقال بعض العلماء
 (سנהدرين ٩٢) انه من ولد بعضهم وتلك الآية التي شاهدها
 السيد يوحنا ال كاهن المشهور في اول قصة (1, 37) هيته على
 يد " الى آخرها في البرهان الدال على احياء المرق في الدنيا وظهر
 للنبي ذلك (ibid. 10) وتبوا بهم الروح ويحيو ويعمرو على
 رجليهم حيل גדול מאד מאד كانت حجة على النبي وبكى
 سائر الامة تكون الحجة عليها عند مشاهدتها لمن تعرفه منهم
 قد عاش واستقامت حيوته ويكون مقدار حيوة هؤلاء الذين
 احياهم الله على يد يوحنا ال كمقدار حيوة ابن الازرفيت وابن
 الشونميت بالتقريب واما هؤلاء للحيين في وقت ايشوعا فلن
 الآثار حملت اليها انهم لا يموتون لقول سلفنا (سנהدرين ٩٢) מתים
 שח'ק'ב'ה עתיד להחיות שוב אינן חוזרין לעפרן וא
 תאמנו الكتاب رايناه يقوى ذلك لانه يقول ان السماء والارض تغنا
 وايشوعا تبقى ذلك قوله (ישעيا 6, 61) שאו לשמים עיניכם
 וחביטו אל הארץ מתחת כי שמים כעשן נמלחו והארץ

וכנז = פוכר 1) pro

בבנר תבלה וישביה כמו בן ימותון וישועתי לעולם תהיה
 וצדקתי לא תחת וכן נعلم ان האישועה ليس في جوهرها
 قتيقي بذاتها وإنما يعنى بالایشועה اهل האישועה كما يعنى بقى'
 (משלי 1, 14) חכמות נשים בנתה ביחה اهل الحكة ولعلّه
 يتفكر فيقول كيف ينقلون الى دار الآخرة فينبغي ان نعلم ان
 سبيل هؤلاء الخييين كسائر الناس يخلق لهم المكان الذي فيحكون
 من المكان الاول في اسهل سعى ولعلّه ينقل هؤلاء اكلوا وشربوا
 وتزوجوا وبعد ان احيوا ينتقلون الى دار الآخرة بتلك البنية
 فيصيرون لا ياكلون ولا يشربون فنقرب الى فهمه ونقول كما علمنا
 ان **משה רבינו** كان ياكل ويشرب فاقام 40 يوما في الجبل لا ياكل
 ولا يشرب وبنيتة بحالها ولعلّه يقول فلما كانوا يتزوجون فهل تعود
 زوجة كل رجل اليه ان في عاشت معه ام قد حلّ الموت [189]
 التزويج قلنا هذا ايضا كما سال بعض العلماء هل يحتاج هؤلاء
 الخييون الى نصيح **מי נדה** ام لا فاجيب وقيل له اذا كان معهم
משה רבינו فقد استغنينا عن ان نجهد لهم فكرا وكذلك اقول
 في باب التزويج لان افكارنا انما تلحق تحصيل احوالنا وانما حرام
 وحلال فيما لم يكن مثله قط هل ينسخ للاحياء التزويج ام لا
 فقد كفيينا مؤنثه ان هناك انبياء ووحى وهدى ولعلّه يقول فان
 الفرقان **אל'** اعنى **ישועה מצרים** لم نجد ان ميّتنا على فنقول
 اجل لان الخالف لم يصن لهم مع الفرقان الاحياء ولو صنعه لهم
 لفعله وانما قل (**בראש'** 14, 15) **ואחרי כן יצאו בדבוש גדול**
 فقط وانما في هذا الفرقان الاخير فانه ضمن فلك ولا بد من غمامه

ثم اقول وما وجه الحكمة على ما تبلغه عقولنا في ان الفرقان الاول
 لم يضمن فيه ذلك وضمن في هذا الاخير لان السلاخود الاول كان
 اخف من هذا وكانت مدته اقصر من هذا ولم يتبدد فيه الشمل
 كما تنزق في هذا بل كانوا كلهم في موضع واحد ففنعلم البشير
 من الوعد وصبروا له واما هذا السلاخود فلصعوبته وطول مدته
 وتخزيقنا فيه علم ربنا عز وجل انا لا نصبر فيه الا بالمواعيد الجليلة
 والبشارات الكثيرة فلذلك جعل الفرقان الد' يفصل على الام' باشياء
 هذا احدها اعني احياء الموتى وتبرع باضافة آخر الى هذا واقول
 ان الاول كان בחפזון وعجلة والآخر ليس كذا بل قال فيه
 (ישעיה 52, 12) כי לא בחפזון תצאו وايضا ان الاول كان فيه
 الوحي وصل الينا من لسان الانبياء وفي هذا يوحى الى كل واحد
 منا حتى يستغنى بعضنا عن بعض في امر الدين كما قال (ירמיה
 31, 33) ולא ילמדו עוד איש את רעהו وايضا ان الفرقان
 الاول كان بعده سلاخود والآخر لا يكون بعده سلاخود فك' (ויאל
 4, 17) וזרים לא יעבדו בה עוד وما اشبه ذلك من الزوائد فان
 سال سائل فقال هؤلاء الخيون من ومن فمنجيبه بانها الامة كلها
 الصالحون منها ومن مات على توبة واستملاء ذلك من ق' (יחזק'
 37, 12) והעליתי אתכם מקברותיכם עמי فكل من يسمى
 لعמי فهو داخل في هذا الوعد ووجدت الصالحين يستمنون لعמי
 كف' (ישع' 51, 16) ולאמר לציון עמי אתה والمخطفون من
 لم يتب لا يسمى لعמי كف' (חושع 8, 1) כי אתם לא עמי
 والנאשבים يستمنون עמי כ' (חושع 25, 2) ואמרתי ללא עמי

1) m. ומח.

עמי אתח ואל قدמאנא חין ענדוהו صنوف לחאטתין עבר על
מצות עשה ועל מצות לא תעשה [140] ועל כריתות ועל
מיתות ב'ד ומי שנתחלל שם שמים בו או יכול שלא כפרה
לו מיתתו ת'ל' (יחזק' 12, 87) הנה אני פתח את קברותיכם
פערנא אנ כל من תלב من כל מעשיה حتی من אלפר فهو في هذا
الموعد مضمن ثم أقول قولاً عاماً ليس نحن معشر الموحدين مقرين
بان الخالق جلّ جلاله يحيى جميع الموقى في دار الآخرة للمجازاة
فلّى شيء المنكر ان يكون فصل هذه الأمة بمدّة زيادة يحيى فيها
موتاناً قبل دار الآخرة حتى يصل حيوتهم تلك بحياة الآخرة وأنى
شيء السبب المانع من ذلك والدافع له أو ليس هو عدلاً يعوّض
كلّ ممكن حسب محنته وأمتنا هذه قد امتحنها بالأمور العظيمة
كق' (תה' 10, 66) כי כחנתנו אלהים צרפתנו فبالأحرى
ان يزيدنا هذه المدّة من قبل الدار الآخرة فتكون افضل من
جميع الحسنين كما كان صبرها ومحنتها افضل منهم وان سال قتال
اذا احيا الله موقى هذه الأمة اجمعين كيف تسعهم الارض فنقول
ان اخذنا للحساب فوجدنا منذ اخرجت امتنا الى النّسلس الى
وقت الاشועال الفين و٦٠ سنة وسنين تكون 32 جيل * بالتقريب
مائة وعشرين ربوة رجال ونساء فلو سلّمنا الامر على أنّهم كلّهم صالحون
وتائبون حتى يستحقّوا في وقت الاشועال لوجدناهم أنّما يملؤون
من الارض جزء من 150 جزء هذا بعد ان نفرض كلّ انسان
منهم أكثر من 200 ذراع لمسكنه وزرعة وحوادثه ومبسوط ذلك
أنا اذا ضربنا مائة وعشرين ربوة النّبي هو مقدار عدد الأمة على

جيلا كلّ جيل 1. 2) m. 1.

طول الزمان بالتقريب في 32 جيلا هو عدد الاجيال بلغ ذلك
 8 الاف ربوة 840 ربوة واذا قطعنا لهم من الارض ٦ فراسخ في
 ٦ فراسخ التي هي جرو من 150² ونسطنها اذرا كل فرسخ 3 اميال
 وكل ميل 4000 ذراع بالذراع الاسود الذي هو ذراعان ونصف
 وثلاث تلك نفس منهم اتساع في المكان ٦٥٣³ ذراعا فا هذا لخفي
 ألا على من ليس هو من تلاميذ العلماء وان سال سائل فهل
 يعرفهم اهلهم واقرباءهم وهل يعرف بعضهم بعضا تبيننت ذلك فوجدته
 كذلك لان الروעים والانساييم والانبياء لا بد ان يكونوا معروفين
 فيما بين الامة كان خواصها وعوامها معروفين حتى يكون الفرق
 بين هؤولاء وهؤولاء ولا سيما ان الكتاب قد قل ان كل امرء يلحق
 بسبطه كما هو مشروح في فصل والاه [شموت] השבטים (يخوكا
 1, 48) حتى المتهودون ينسب كل واحد الى السبط الذي [141]
 جاوره כ'ק' (ibid. 47, 28) והיה בשבט אשר גר הגר אתו
 שם תתנו נחלתו נאם י' יהוה فان سال عن المعيبين هل
 يبعثون بعيوبهم لم يبرؤون اجبنا بانهم يبرؤون على ما قال السلف
 (סנהדרין 91¹) עומדין במומן ואחר כך מתרפאין وعلى ما
 هو مضمون الى القول (דברים 32, 39) אני אמית ואחיה מחצתי
 ואני ארפא وعلى ما قال (ישע' 5/6, 35) אז תפקחנה עיני
 עורים — אז ידלג כאיל פסח ותרג וג' فان قل افقدرون ان
 يعصوا في وقت الازعولة ام لا فان لم يقدرُوا على ذلك فلم اذن
 مجبورون فان قدرُوا على ذاك فكيف تكون حالهم هل يموتون
 وبعاقيبون ام لا فجوابنا في امثال هذه المسئلة معروف وفي 3 مسائل

221. = רכא 1. 3) קד pro קב. 2) (فرسخ 500 = 1. 1) 1)

آخر الأ' عن أهل الثواب في الآخرة هل يستطيعون أن يعصوا أم لا والأ' عن الأنبياء هل يقدرّون أن يزيدوا في الرسالة وينقصون منها أم لا والأ' عن الملائكة هل يقدرّون أن يعصوا ربهم أم لا وجواب تلك الأ' مسائل مع هذه الأ' واحد وهو أن نقول لما صحّ للعقل أن خالف الأشياء يعلم ما يكون منها قبل أن يكون وجب أن نعتقد أنه لم يخلق ملكا إلا من علم منه أنه سيطيعه ولا يعصيه ولا يصطفى^١ نبيا إلا من علم منه أنه يختار الصديق في الرسالة لا للذنب ولم يضمن الثواب للآخرة للمبعوثين إلا وقد علم أنهم ح' يختارون طاعته لا معصيته ولم يضمن الأحياء لأمته في وقت الأ' الأ' وقد علم أنها تختار بعد البعث طاعته لا معصيته إذ ليس يخفى عليه شيء مما يكون على حقيقة كونه وإن سأل فقال هل لهم ثواب على تلك الطاعات التي يكسبونها في وقت الأ' الأ' قلنا نعم كما أوجبت العقل أن أهل دار الثواب لهم ثواب على الطاعات التي يكسبونها في دار الآخرة وتكون تلك زيادة يراودونها على ما يستحقونها من قبل ذلك ولا يحتشم أن يقال إن في الآخرة اكتساب طاعة فكيف إن يقال إن في دار الآخرة اكتساب ثواب فإن سأل عن القوم الذين توافيهم الأ' الأ' وهم أحياء ما ذا تكون حالهم هل يموتون أم لا فنقول لما دفع أهل النظر في هذا إلى رأيهم صاروا فيه على لا^٢ أما بعضهم فقال يعيشون ولا يموتون بل ينقلون إلى دار الآخرة كما ينقل المحييون وبعض يقولون^٣ يعيشون عمرا قليلا ويموتون ثم يحيون^٤ في وقت الأ' الأ' ليسأروا أولئك المحييين وبعض قالوا يعيشون عمرا طويلا

١. cod. cum suff. 2) قلوا. 3) ولم يصطف. 4) ej.

ولا يعيشون الى وقت النقلة الى دار الآخرة والا قرب عندي على
طريق الاختيار هذا [142] القول الثالث واولئك القوم الذين
ماتوا من الامة انما ضمن لهم البعث ليشاهدوا **אִישׁוּעָה** واما
الذين وافقهم وهم احياء فقد شاهدوها وهم احياء ولا معنى لحيائهم
وقت دار الآخرة ومن الدليل على ان الاعمار طويلة في وقت
אִישׁוּעָה قو' (**ישעיה** 22, 65) **לֹא יִבְנוּ וְאֶחָד יֵשֵׁב לֹא יִטְעוּ**
וְאֶחָד יֹאכֵל כִּי בְיָמֵי הָעֵץ יִמִּי עָמִי וְגו' وهذا الذي ترى الكتاب
يقول (ibid. 20) **כִּי הִנֵּה בֶן מֵאָה שָׁנָה יָמוּת וְהַחַיִּים בֶּן**
מֵאָה שָׁנָה יִקְלָל אֲנִי הוּא עַל הַתְּקִיב וְעַל طَرِيقِ النِّسְبَةِ
وذلك ان العمر في دهرنا هذا يقارب **ק'** سنة صار عندنا من مات
בֶּן כ' سنة نقول انه مات صبيّا فاذا كان العمر في ذاك الدهر
يقارب 500 سنة يصير بالنسبة لومات فيه احد **בֶּן ק'** يقال انه
مات صبيّا واما **הַחַיִּים** ليس هو الخاطي لله لان من يخطي لربه
لا فرق في امره بين ان يكون **בֶּן כ'** سنة وبين ان يكون **בֶּן ק'**
سنة وانما هذا **הַחַיִּים** على الناس لان الناس من عاداتهم ان
يحتملوا الشيخ اذا اخطأ عليهم فابن **ק'** سنة عندهم بالاضافة الى
הַחַיִּים ليس بالشيخ ولا يساحون منه بل يلعنونه ويسخفون به
لانه عندهم في حال الصبا فيا لك من هذا الوعد ما اشرفه
ان يجتمع فيه جميع النبيين والصالحين وسائر الامة

كملت المقالة السابعة بتوفيق الله

المقالة الثامنة في الفرقان

عرفنا ربنا جدّ وحرّ على يدي انبيائه انه ينقذنا جماعة بني اسرائيل
من هذه الحال التي نحن عليها ويجمع شملنا من مشرق (98)

الأرض ومغربها وبقى بنا إلى قدسه ويسكننا آية فنكون صِفْوَتَه
 وخاصته ذك (زكريا 7/8, 8) كه أكر ١ صباوت הנני מושיע אח
 עמי מארץ מזרח ומארץ מבוא השמש והבאתי אתם ושכנו
 בתוך ירושלם ٢ واتسع انبياؤه في هذا المعنى ٣ حتى كتبوا
 فيها سفروا كثيرة وليس من انبيائه الآخرين ٤ وصل اليينا هذا
 العلم بل من الرسول السيد ٥ مשה رבינו وقفنا على هذا
 الموعد من قبل ان يقول في التوراة (דברים 3, 30) ושכ ٦ אלהיך
 אח שכותך وسائر ما قال في تلك القصة إلى آخرها واقاموا لنا
 على تلك آيات وبراهين ٧ فقبلناه ٨ واتى اخذت ان انظر في * هذا
 الامر وفي ٩ هذا الباب من طريق النظر فلم يكن فيه شيء يحتاج
 إلى التكرير وتستقيم ١٠ كلها ١١ ألا ١٢ معنى واحدا ١٣ وانا ذاكرة عند
 توسطى هذه المقالة [143] فلما اصل الفرقان فواجب لوجوه فيها
 صخرة ١٤ آيات موسى الذي ١٥ ابتداء القول وللايات التي قامت لايشעיה
 النبي وغيره من النبيين الذين بشروا به وان راسلهم ١٦ لا شك
 فيه ١٧ ذك (ישعיה 26, 44) מקים דבר עבדו ועצת מלאכיו
 ישלום ومنها انه ١٨ عدل لا يجوز وقد ابتلى هذه الأمة ببلى
 عظيمة طويلة ١٩ ولا شك ٢٠ ان بعضها نحن ٢١ به معاقبون وبعضها
 نحن ٢٢ به معانون وكل واحد من الخالين مدة بنهاية ولا يجوز

1) m. plur., sed. هذا, M. 2) M superser. ذلك إلى ان.
 3) M. فقط. الاول. 4) m. هذه, M. 5) M cum ar-
 tico. 6) m. suff. femin. 7) M om. 8) وتستقيم M. 9) m. إلى.
 10) m. et M. nomin. 11) لصخرة M. 12) ut edd. متمم M.
 13) M. لانه. 14) M mascul. et cum artico. 15) M add. في.

ان تكون بلا نهاية فاذا انتهت^١ وجب ان^٢ يكون يعاقب هاولاء
وان يعوض هاولاء وعلى ما قل (يشعيا 2, 40) כי נרצה עונה
כי לקחה מיד י' כפלים בכל הטאתיה ومنها انه^٣ صادق
الوعد كلامه يثبت ويدوم امره كف^٤ (ibid. 8) יבש חציר נבל
ציץ ורבר אלהינו יקום לעולם ومنها انا مقيسون^٥ هذه
المواعيد على وعد الاول حين كتبنا بمصر الذي انما كان وعدنا
بأبين^٦ ان يحكم لنا على ظالمنا وان يعطينا ملا كثيرا^٧ ذاك قو
(בראשית 14, 15) וגם את חגוי אשר יעבדו דן אנכי ואחרי
כן יצאו ברכש גדול وقد نظرت عيوننا اتي شيء فعل بنا من
شق البحر والمق والسلولى وموقف הר סיני ورق الشمس وما اشبه
ذلك فكيف فقد^٨ وعدنا بالامور العظيمة الواسعة من النعمة والسعادة
والاجلال^٩ والعز والشرف التي جعلها اضعاف ما نالنا من الذل
والشقاء كف^{١٠} (يشعيا 7, 61) תחת בשחכם משנה וכלמה
ירנו חלקם לכן וג' وشبه ما متر بنا بطرفة عين يسيرة وما
يعوضنا عليه رجلا^{١١} واسعة ان قل (ibid. 54, 7) ברגע קמן
עזבתיך וברחמים גדולים אקבצך فعلى هذه لحنه والاعتبار بما
مضى فسيفعل بنا من الاضعاف المضاعفة فوق ما وعدنا بما لا
نحصىه بسعة وجملته^{١٢} كما قل (דברים 5, 30) והיטבך והרכך
מאבתך ولهذا العلة يعيد علينا ذكر خروج مصر في مواضع
كثيرة من التوراة يذكرنا ما شاهدناه وان كان تبقى شيئا مما

١) M VI conj. 2) M ut add. ان يكف عن M. 3) M لانه. 4) فقط. 5) M add. احدا. 6) M add. بابين. 7) M نقيس. 8) M فقط. 9) M وجلالته. 10) M رجته. 11) M ان. 12) M وجملته.

ضمنه: لنا في فرقان مصر لم يفصح به في هذا الفرقان فهو داخل
تحت قو' (מיכה 7, 15) כימי צאתך מארץ מצרים ארצנו
נפלאות ולذلک תجدنا صابرين له منتظرين 2 * لا نشك به 3
ولا نصاجر ولا تصيف صدورنا بل نردان تأييدا ونحسكا ذك' (תהלים
81, 25) חזקו ויאמץ לבבכם כל המיחלים לה' ومن יראنا على
هذه الحال فأنما يتعجب منا او يستجھلنا من اجل انه لم
* يجرب كما جربنا 4 ولم يصطفى كما صدقنا وهو مثل من لم 5
يرحطة تزرع فن 6 يراه يلقيها في شقوق الارض لتنبت يستجھله
وسيتبين 7 له انه هو الجاهل عند البيدر اذا صار كلك كيل 20
كيلا او 80 كيلا وكذا مثل 8 لنا الكتاب ذك' (ibid. 126, 5)
חזרעים ברמעה ברנה יקצרו ومقام من [144] لم ير ولدا
يرتي فهو يهزأ من يراه يرتى ولدا ويحتمل جميع اموره فيقول لى
شيء يرجو (109) هذا 9 فلذا كبر وتعلم العلم 3 والحكمة وصار ملكا
وقد الجيوش علم ذلك الانسان انه بنفسه استهزأ وفي تشبيهه حل
ما نرجوه بولد ذكر قو' (ישעיה 7, 66) במרם תחיל ילדה
במרם יבוא חבל לה והמליטה זכר ثم اقول ومن مقدار
السماء عنده كمقدار شبر بالتقريب فكيف يصعب 10 عليه الوحي
الينا منها ومن مسافة البحر 11 عنده كبسطة راحة كيف يعسر
عنده 12 جمع شملنا منها ومن مقدار 13 تراب الارض عنده كالشيء

1) M om. 2) M add. ما وعد به. 3) M ut edd. صنع. 4) m. om. 5) m. om. 6) m. et 7) m. 8) m. 9) M om. 10) M. 11) M. 12) M. 13) M. 14) M. 15) M. 16) M. 17) M. 18) M. 19) M. 20) M. 21) M. 22) M. 23) M. 24) M. 25) M. 26) M. 27) M. 28) M. 29) M. 30) M. 31) M. 32) M. 33) M. 34) M. 35) M. 36) M. 37) M. 38) M. 39) M. 40) M. 41) M. 42) M. 43) M. 44) M. 45) M. 46) M. 47) M. 48) M. 49) M. 50) M. 51) M. 52) M. 53) M. 54) M. 55) M. 56) M. 57) M. 58) M. 59) M. 60) M. 61) M. 62) M. 63) M. 64) M. 65) M. 66) M. 67) M. 68) M. 69) M. 70) M. 71) M. 72) M. 73) M. 74) M. 75) M. 76) M. 77) M. 78) M. 79) M. 80) M. 81) M. 82) M. 83) M. 84) M. 85) M. 86) M. 87) M. 88) M. 89) M. 90) M. 91) M. 92) M. 93) M. 94) M. 95) M. 96) M. 97) M. 98) M. 99) M. 100) M. 101) M. 102) M. 103) M. 104) M. 105) M. 106) M. 107) M. 108) M. 109) M. 110) M. 111) M. 112) M. 113) M. 114) M. 115) M. 116) M. 117) M. 118) M. 119) M. 120) M. 121) M. 122) M. 123) M. 124) M. 125) M. 126) M. 127) M. 128) M. 129) M. 130) M. 131) M. 132) M. 133) M. 134) M. 135) M. 136) M. 137) M. 138) M. 139) M. 140) M. 141) M. 142) M. 143) M. 144) M. 145) M. 146) M. 147) M. 148) M. 149) M. 150) M. 151) M. 152) M. 153) M. 154) M. 155) M. 156) M. 157) M. 158) M. 159) M. 160) M. 161) M. 162) M. 163) M. 164) M. 165) M. 166) M. 167) M. 168) M. 169) M. 170) M. 171) M. 172) M. 173) M. 174) M. 175) M. 176) M. 177) M. 178) M. 179) M. 180) M. 181) M. 182) M. 183) M. 184) M. 185) M. 186) M. 187) M. 188) M. 189) M. 190) M. 191) M. 192) M. 193) M. 194) M. 195) M. 196) M. 197) M. 198) M. 199) M. 200) M. 201) M. 202) M. 203) M. 204) M. 205) M. 206) M. 207) M. 208) M. 209) M. 210) M. 211) M. 212) M. 213) M. 214) M. 215) M. 216) M. 217) M. 218) M. 219) M. 220) M. 221) M. 222) M. 223) M. 224) M. 225) M. 226) M. 227) M. 228) M. 229) M. 230) M. 231) M. 232) M. 233) M. 234) M. 235) M. 236) M. 237) M. 238) M. 239) M. 240) M. 241) M. 242) M. 243) M. 244) M. 245) M. 246) M. 247) M. 248) M. 249) M. 250) M. 251) M. 252) M. 253) M. 254) M. 255) M. 256) M. 257) M. 258) M. 259) M. 260) M. 261) M. 262) M. 263) M. 264) M. 265) M. 266) M. 267) M. 268) M. 269) M. 270) M. 271) M. 272) M. 273) M. 274) M. 275) M. 276) M. 277) M. 278) M. 279) M. 280) M. 281) M. 282) M. 283) M. 284) M. 285) M. 286) M. 287) M. 288) M. 289) M. 290) M. 291) M. 292) M. 293) M. 294) M. 295) M. 296) M. 297) M. 298) M. 299) M. 300) M. 301) M. 302) M. 303) M. 304) M. 305) M. 306) M. 307) M. 308) M. 309) M. 310) M. 311) M. 312) M. 313) M. 314) M. 315) M. 316) M. 317) M. 318) M. 319) M. 320) M. 321) M. 322) M. 323) M. 324) M. 325) M. 326) M. 327) M. 328) M. 329) M. 330) M. 331) M. 332) M. 333) M. 334) M. 335) M. 336) M. 337) M. 338) M. 339) M. 340) M. 341) M. 342) M. 343) M. 344) M. 345) M. 346) M. 347) M. 348) M. 349) M. 350) M. 351) M. 352) M. 353) M. 354) M. 355) M. 356) M. 357) M. 358) M. 359) M. 360) M. 361) M. 362) M. 363) M. 364) M. 365) M. 366) M. 367) M. 368) M. 369) M. 370) M. 371) M. 372) M. 373) M. 374) M. 375) M. 376) M. 377) M. 378) M. 379) M. 380) M. 381) M. 382) M. 383) M. 384) M. 385) M. 386) M. 387) M. 388) M. 389) M. 390) M. 391) M. 392) M. 393) M. 394) M. 395) M. 396) M. 397) M. 398) M. 399) M. 400) M. 401) M. 402) M. 403) M. 404) M. 405) M. 406) M. 407) M. 408) M. 409) M. 410) M. 411) M. 412) M. 413) M. 414) M. 415) M. 416) M. 417) M. 418) M. 419) M. 420) M. 421) M. 422) M. 423) M. 424) M. 425) M. 426) M. 427) M. 428) M. 429) M. 430) M. 431) M. 432) M. 433) M. 434) M. 435) M. 436) M. 437) M. 438) M. 439) M. 440) M. 441) M. 442) M. 443) M. 444) M. 445) M. 446) M. 447) M. 448) M. 449) M. 450) M. 451) M. 452) M. 453) M. 454) M. 455) M. 456) M. 457) M. 458) M. 459) M. 460) M. 461) M. 462) M. 463) M. 464) M. 465) M. 466) M. 467) M. 468) M. 469) M. 470) M. 471) M. 472) M. 473) M. 474) M. 475) M. 476) M. 477) M. 478) M. 479) M. 480) M. 481) M. 482) M. 483) M. 484) M. 485) M. 486) M. 487) M. 488) M. 489) M. 490) M. 491) M. 492) M. 493) M. 494) M. 495) M. 496) M. 497) M. 498) M. 499) M. 500) M. 501) M. 502) M. 503) M. 504) M. 505) M. 506) M. 507) M. 508) M. 509) M. 510) M. 511) M. 512) M. 513) M. 514) M. 515) M. 516) M. 517) M. 518) M. 519) M. 520) M. 521) M. 522) M. 523) M. 524) M. 525) M. 526) M. 527) M. 528) M. 529) M. 530) M. 531) M. 532) M. 533) M. 534) M. 535) M. 536) M. 537) M. 538) M. 539) M. 540) M. 541) M. 542) M. 543) M. 544) M. 545) M. 546) M. 547) M. 548) M. 549) M. 550) M. 551) M. 552) M. 553) M. 554) M. 555) M. 556) M. 557) M. 558) M. 559) M. 560) M. 561) M. 562) M. 563) M. 564) M. 565) M. 566) M. 567) M. 568) M. 569) M. 570) M. 571) M. 572) M. 573) M. 574) M. 575) M. 576) M. 577) M. 578) M. 579) M. 580) M. 581) M. 582) M. 583) M. 584) M. 585) M. 586) M. 587) M. 588) M. 589) M. 590) M. 591) M. 592) M. 593) M. 594) M. 595) M. 596) M. 597) M. 598) M. 599) M. 600) M. 601) M. 602) M. 603) M. 604) M. 605) M. 606) M. 607) M. 608) M. 609) M. 610) M. 611) M. 612) M. 613) M. 614) M. 615) M. 616) M. 617) M. 618) M. 619) M. 620) M. 621) M. 622) M. 623) M. 624) M. 625) M. 626) M. 627) M. 628) M. 629) M. 630) M. 631) M. 632) M. 633) M. 634) M. 635) M. 636) M. 637) M. 638) M. 639) M. 640) M. 641) M. 642) M. 643) M. 644) M. 645) M. 646) M. 647) M. 648) M. 649) M. 650) M. 651) M. 652) M. 653) M. 654) M. 655) M. 656) M. 657) M. 658) M. 659) M. 660) M. 661) M. 662) M. 663) M. 664) M. 665) M. 666) M. 667) M. 668) M. 669) M. 670) M. 671) M. 672) M. 673) M. 674) M. 675) M. 676) M. 677) M. 678) M. 679) M. 680) M. 681) M. 682) M. 683) M. 684) M. 685) M. 686) M. 687) M. 688) M. 689) M. 690) M. 691) M. 692) M. 693) M. 694) M. 695) M. 696) M. 697) M. 698) M. 699) M. 700) M. 701) M. 702) M. 703) M. 704) M. 705) M. 706) M. 707) M. 708) M. 709) M. 710) M. 711) M. 712) M. 713) M. 714) M. 715) M. 716) M. 717) M. 718) M. 719) M. 720) M. 721) M. 722) M. 723) M. 724) M. 725) M. 726) M. 727) M. 728) M. 729) M. 730) M. 731) M. 732) M. 733) M. 734) M. 735) M. 736) M. 737) M. 738) M. 739) M. 740) M. 741) M. 742) M. 743) M. 744) M. 745) M. 746) M. 747) M. 748) M. 749) M. 750) M. 751) M. 752) M. 753) M. 754) M. 755) M. 756) M. 757) M. 758) M. 759) M. 760) M. 761) M. 762) M. 763) M. 764) M. 765) M. 766) M. 767) M. 768) M. 769) M. 770) M. 771) M. 772) M. 773) M. 774) M. 775) M. 776) M. 777) M. 778) M. 779) M. 780) M. 781) M. 782) M. 783) M. 784) M. 785) M. 786) M. 787) M. 788) M. 789) M. 790) M. 791) M. 792) M. 793) M. 794) M. 795) M. 796) M. 797) M. 798) M. 799) M. 800) M. 801) M. 802) M. 803) M. 804) M. 805) M. 806) M. 807) M. 808) M. 809) M. 810) M. 811) M. 812) M. 813) M. 814) M. 815) M. 816) M. 817) M. 818) M. 819) M. 820) M. 821) M. 822) M. 823) M. 824) M. 825) M. 826) M. 827) M. 828) M. 829) M. 830) M. 831) M. 832) M. 833) M. 834) M. 835) M. 836) M. 837) M. 838) M. 839) M. 840) M. 841) M. 842) M. 843) M. 844) M. 845) M. 846) M. 847) M. 848) M. 849) M. 850) M. 851) M. 852) M. 853) M. 854) M. 855) M. 856) M. 857) M. 858) M. 859) M. 860) M. 861) M. 862) M. 863) M. 864) M. 865) M. 866) M. 867) M. 868) M. 869) M. 870) M. 871) M. 872) M. 873) M. 874) M. 875) M. 876) M. 877) M. 878) M. 879) M. 880) M. 881) M. 882) M. 883) M. 884) M. 885) M. 886) M. 887) M. 888) M. 889) M. 890) M. 891) M. 892) M. 893) M. 894) M. 895) M. 896) M. 897) M. 898) M. 899) M. 900) M. 901) M. 902) M. 903) M. 904) M. 905) M. 906) M. 907) M. 908) M. 909) M. 910) M. 911) M. 912) M. 913) M. 914) M. 915) M. 916) M. 917) M. 918) M. 919) M. 920) M. 921) M. 922) M. 923) M. 924) M. 925) M. 926) M. 927) M. 928) M. 929) M. 930) M. 931) M. 932) M. 933) M. 934) M. 935) M. 936) M. 937) M. 938) M. 939) M. 940) M. 941) M. 942) M. 943) M. 944) M. 945) M. 946) M. 947) M. 948) M. 949) M. 950) M. 951) M. 952) M. 953) M. 954) M. 955) M. 956) M. 957) M. 958) M. 959) M. 960) M. 961) M. 962) M. 963) M. 964) M. 965) M. 966) M. 967) M. 968) M. 969) M. 970) M. 971) M. 972) M. 973) M. 974) M. 975) M. 976) M. 977) M. 978) M. 979) M. 980) M. 981) M. 982) M. 983) M. 984) M. 985) M. 986) M. 987) M. 988) M. 989) M. 990) M. 991) M. 992) M. 993) M. 994) M. 995) M. 996) M. 997) M. 998) M. 999) M. 1000) M.

المكالم لا يقدر على^٣ احصارنا من اقصاها ومن جبالها عنده
كالوزون^٤ كيف لا يقرب عنده بناء جبل قدسه ولذلك^٥ يقول في
صدر هذه الدخومات (ibid. 40, 12) مي مدرر בשعلو מים ושמים
בזרת חכך וכל וג' ومن جميع الامم بين يديه كنقطة^٦ من
دلو او كعين ميزان^٧ ألا يذكم لنا كف' (ibid. 15) חן גוים
כמר מדלי וכשחק מאונים נחשבו ومن نفص الارض منهم
كما تجمع نحن^٨ اطراف السفرة وننفضها ذك (ايوب 13, 38) לאחר
ככנפות הארץ וידערו רשעים ממנה ולوقלט^٩ من خلف
الاشياء لا من شيء فكفلى اعتبارا لكفى بسطت هذه المعاني من
حيث بسطها هو فلا يجوز ان تخطر ببالنا شيئا من آله غير علم
بما نحن فيه ولا غير منصف^{١٠} ولا رحيم وكما ونحن (ישעיה
40, 27) למה תאמר יעקב — נסתרה דרכי מי' וג' ولا آله
غير قادر على مغفوتنا واجابة بعلنا كف' (ibid. 59, 1) חן לא
קצרה יד' מהושיע ולא כברה אוננו משמוע ولا آله قد
رفضنا واطرحنا^{١١} بل ذك (דברים 4, 31) כי אל רחום י' אלהיך
לא ירפך ולא ישחיתך ولكن يرحمك الله الذي نعتقد آله^{١٢}
جعل لضعفونا^{١٣} مدتين احديهما مدة التوبة والاخرى مدة
الكم فآيتهما^{١٤} سبقت وجب لها^{١٥} الفرقان فان تمت توبتنا لم
يلتفت الى الكم بل يكون على ما قل في التوراة (دברים 1, 30)

١) M sine artic. 2) M يسهل عليه 3) M لا يوزون الا 4) M et يقدم في 5) M add. وبقول 6) M cum artic.
7) m. om. 8) M add. لنا 9) M add. واضطرحنا 10) M add. قد 11) M add. هذا 12) m. maso. 13) m. om.

وحيه כי יבאו עליך כל הרבדים האלה וג' وسائتر 10)
 فواسيف وان قصرت² اقمنا الى زمن³ الكم فيكون بعضنا معاقبين
 وبعضنا معكنين كما هو معلوم من حدوث كل آفة عامة على
 جزئيات الزمان مثل جوع وسيغف ووباء ان يكون بعض الناس
 بها⁴ معاقبين وبعضهم معكنين حتى الطوفان لا يخلو ان يكون
 فيهم⁵ صبيان واطفال معكنين⁶ معوضين⁷ وكما لا نشك في ان
 آباءنا بمصر كان فيهم الصالحاء الكثيرون واقاموا في الخنة⁸ الى ان تم
 ذلك الكم فلا يقل قائل⁹ انه¹⁰ لو كان فيكم صالح¹¹ [145] لجاهكم
 الفرقان فان¹² سادتنا وتاجاننا¹³ مשה واهرون ومרים قد اقاموا
 في السلاخور ما ينيف على 80 سنة الى ان¹⁴ الكم ومثلهم كثير
 من الصالحين وينبغي ان اذكر مدة الكم واقول ان ربنا جل وعز
 قد اظهر لنبيه دنيال¹⁵ ملائكة احدهم مستعل¹⁶ على ماء الدجلة
 والاثنان واقفان على الشط¹⁷ يسئلان المستعلى¹⁸ فوق الماء متى
 يكون الفرقان وذلك قو' (دنيال 5، 12) ورايتي اني دنيال وهنا
 شنين اخرين عومدين احدى هنا لسفت היאר ואחד هنا
 لسفت היאר فتبرع الملاك المتعلق فوق الماء بان حلف له على
 حد حده وعلى انه لم¹⁹ يسمه اليمين فقال دنيال²⁰ ואשמע את

1) M repetit. توبتنا. 2) M تمام. 3) m. فيه. 4) ant le-
 gendum est فيه aut cum cod. M لم يخل قومه من ان. 5) m.
 nomin. 6) M sine artie. 7) M add. لنا. 8) M om., m.
 يقول m. et M. 9) M. plur. 10) M om. 11) M
 add. الشطين M. 12) M متعلق فوق. 13) M. (ان) تم. 14) M
 يسلون m. et M. 15) m. om. المتعلق

האיש לבוש חברים אשר ממעל למימי היאר וידם ימינו
 ושמאלו אל השמים וישבע בחי העולם כי למועד מועדים
 וחצי فالملكان سمعا منه מועד מועדים וחצי (110) وقتنا بذلك
 لانهما عرفا تفسيره لكن دنايا ما علم¹ تفسير مועد مועדים
 וחצי فسأل الملاك المتعلق فوى الماء فقال واني שמעתי ולא
 אבין فتبرع الملاك بان قدم له ذكر السبب الذي من اجله انغم
 الجواب² من قبل ان يفسره فقال له اتى انما انغمته حتى لا يقف
 عليه العوام والجهال فيضاجرون³ ان ليس يرغبون ويهربون من الطريق
 الذي يهرب به العلماء ويغيبون منه وهو ثواب الآخرة والحياة
 الدائمة وانما يرغبون⁴ فيما يكون بالسرعة من ملك الدنيا وعزها
 لكن العلماء يقفون عليه ذلك لך דניאל כי סתמים וחכמים
 הדברים עד עת קץ וחבררו ויתלבנו ויצדפו רבים ثم فسره
 له انه الف ש'ל'ה' سنة بنق' אשרי המחכה ويגיע לימים
 אלף שלש מאות שלשים וחמשה ולفظה ימים حول من
 السنين كلف⁵ (ויקרא 29, 25) ימים תהיה גאלתו ואתבע (30)
 עד מלאות לו שנה תמימה فوجدنا كل קץ جعله وبنما لمملكة
 فانما جعله سنينا لا آياما فربما فصيح بالسنين ذلك (ישעיה 28, 17)
 והיה מקץ שבעים שנה יפקד⁶ את צר وقوله ايضا (יחזק'
 29, 18) מקץ ארבעים שנה אקבץ את מצרים وربما حکאها
 بلفظ الاحوال⁷ وفي שנים واسماها ימים كلف⁸ للسيد يחזקאל

1) M add. ولكن، وبانهما 2) M add. ايش 3) M add. عن ذلك
 4) M in textu الثواب 5) l. conjunct. 6) M على سرعة في
 7) M بلفظ احوال

הכהן ע"ה' (4, 5) ואני נתתי לך את שני עונם למספר שלש
מאת וחשעים יום וجمع لفظة שנים ولفظة ימים כל בזה
ان ימים في سנים وكذا في هذا الموضع فدنيאל فلم كيف¹
صار تفسير مועד مועדים וחצי الف سنة 335 سنة فامسك
ونحن ارشدك الله نذر هذا لآرائ² في تمام مועد مועדים וחצי
فقصصنا ووجدنا يوافق اذا اعتقدنا انه يعنى بقول مועדים زمان
دولة بنى اسرائيل فيكون الهمزة مثل سنة * ملكم [146] وكنصفها
لا محالة وذلك ان جملة اوقات الملك 890 سنة * لا زيادة ولا
نقصان وذلك * 480 قبل بناء البيت و410 عمران البيت ونصفها
445 يجيء * للبيع الف 335 لا زيادة ولا نقصان ويكون قول (12)
ومعة הוכר התמיד ולתח שקוץ שמם ימים אלף מאתים
וחשעים מ * وقت الحادثة³ التي حدثت في בית שני في أول⁴
بنائه يكون بعد الوقت الذي قيل فيه هذا القول לדניאל 45
سنة ويكون قول (8, 14) עד ערב בקר אלפים ושלש מאות
ונצדק קדש يجب ان يؤخذ منه النصف لانه بسط الايام
فجعلها ليلة ونهارا فيكون النصف الف و150 سنة ويكون هذا
الوقت بعد الوقت الذي قيل فيه לדניאל هذا القول קפה
حتى تنتهى اواخر ال' مدد الى سنة بعينها ثم اقول ولموضع

1) m. om. 2) I. نجتهد الرأي; his obscuris verbis prae-
ferenda est lectio codicis M quae cum edd. congruit: يحتاج
ان نجتهد الرأي في التماس تفسير الموعد مועדים וחצי حتى يوافق
ان يجيء الف ש'ל' سنة لانه قوله لموعد انما هو بخدم الكلام
كقولك لموعد חדש האביב والعمل [والاصل edd. ?] فعلى مועדים וחצי
ومن m. 6) M. يصير 5) M om. 4) M plur. 3) M plur. 7) M sine artic.

تشابه الا' مدد في هذا الكمّ التوجّل لشعبودنا هذا جعل ربنا
 في اجل¹ الاشعبودين الاولين تشابهها ايضا لثلا نتوهم ان التشابه
 انما وقع في هذا الكمّ وحده لانه ليس صحيحا فاذا راينا الاجلين
 المتقدمين الذين قد عرفنا صحتها (99) موجودا فيهما مثل هذا
 زال الشك من قلوبنا فابين ذلك واقول اما الاشتكال² في شعبود
 مصادري³ فهو مدّة⁴ في 400 سنة غريبة⁵ زرع ابراهيم⁶ وذلك
 وتعبدهم⁷ ك' (براشيت 18, 15) يدع تدع كي جر יהיה
 زرعך בארץ לא להם ועבדום וענו אהם اربعة מאות שנה
 وذلك مد ولد يذاق ومدّة⁸ ت'ل' سנה تدخل فيها⁹ غربة
 ابراهيم ل' سنة لان خروج ابراهيم من حرّان الى الشام
 مشروح وخروجه من كوثى الى حرّان غير مشروح فتكون ال' سنة
 سفر ابراهيم¹⁰ كف' (شموت 40, 12) وموشب בני ישראל אשר
 ישבו במצרים שלשים שנה ואربعة מאות שנה * واما كيف
 صار ابراهيم¹¹ يسمى بني إسرائيل وكيف صارت حرّان والشام
 يقال لها¹² مصادري¹³ فلها شروح ليس هذا موضع ذكرها ومع ذلك
 فجميع ما اقاموا¹⁴ في مصر 210 سنين لا يقدر احد يزعم انهم
 اقاموا ت' سنة لمانعة عمر كاهن¹⁵ وعمرهم وليس هذا موضع
 شرحه فقد صارت 3 مقادير * ت' سنة¹⁶ ت'ل' سنة¹⁷ و' سنة¹⁸ سنين
 فلما شعبود بבל¹⁹ فله مقداران احدهما 52 سنة وهو قو' (يرميا
 29, 10) كي לפי מלאת לבבל שבעים שנה אפקד אתכם

1) M اجلي. 2) M IV conj. 3) M add. ان. 4) edd. مرة.
 5) M وتعبدهم. 6) m. في. 7) m. om. 8) M لهم. 9) M add.
 الابه.

والآخر 70 سنة قو (דניאל 2, 9) לכלאות לחרבות ירושלם
 שבעים שנה יכון¹ בין אול מלך בבל ובין חרבות ירושלם
 18 سنة ذك (מלכים II, 8, 25) ובחדש החמישי בשבעה
 לחדש היא שנת חשע עשרה שנה למלך נבכדנאצר וסائر
 القصة فبقدر 52 سنة كان الى آن ملك بابل واذن لهم² ببناء
 البيت فبنوا تلك السنة وتعطلوا³ 17 سنة الى تمام السبعين سنة
 لقو (עזרא 4, 24) בארין בטלת עבדת בית אלהא די
 בירושלם והוח בטלא עד שנת הרחין למלכות דריוש
 מלך פרס כהא⁴ ان * لم يصتر الكم⁵ الا⁶ اختلاف⁷ د⁸ مقادير⁹ ت¹⁰
 ה'ל ור'י * ولم يصتر الكم⁵ הב' اختلاف⁷ הב' مقדארים⁹ ז'ב' וע'¹¹
 كذلك * لا يصتر الكم⁵ הד' * اختلاف⁷ הד' مقادير⁹ الف ק'ן' والف
 ד'י'ן' والف ש'ל'ח' * لما رزق¹² الحكيم¹³ آتته من الحكمة ما يتميز بها¹⁴
 الجميع [147] ואז قد شرحت هذه הקצים¹⁵ ובינתה אפול¹⁶ الآن قد
 علمنا ان תובתה¹⁷ ان * تتم¹⁸ אפא¹⁹ الى تمام²⁰ הקמ²¹ פן²² תמ²³ הקמ²⁴ * ولم
 نتب²⁵ يجوز²⁶ * ان تكون²⁷ الا²⁸ שועה²⁹ * ونحن³⁰ على خطايانا³¹ * فلما³² طال
 مقامنا³³ * ولم³⁴ فرجع³⁵ רבנא³⁶ بلا³⁷ انصلاح³⁸ * فيكون³⁹ فلك⁴⁰ بالعبث⁴¹ * ولكن⁴² آثار
 الانبياء⁴³ حملت⁴⁴ انه⁴⁵ يلحق⁴⁶ * بنا⁴⁷ شدائد⁴⁸ * وضرو⁴⁹ اختار⁵⁰ معها
 التوبة⁵¹ فنسحق⁵² الفرقان⁵³ * وذلك⁵⁴ قول⁵⁵ اسلافنا⁵⁶ * (סנהדרין⁵⁷ 97) אם
 ישראל⁵⁸ עושין⁵⁹ תשובה⁶⁰ נגאלין⁶¹ ואם⁶² לא⁶³ חק'בה⁶⁴ מעמיד
 מלך⁶⁵ * שקשין⁶⁶ גזרותיו⁶⁷ מהמן⁶⁸ והן⁶⁹ עושין⁷⁰ תשובה⁷¹ ונגאלין⁷²

1) m. om. 2) m. 12, m. et M. 3) m. 12, m. et M. 4) m. 12, m. et M. 5) m. 12, m. et M. 6) m. 12, m. et M. 7) m. 12, m. et M. 8) m. 12, m. et M. 9) m. 12, m. et M. 10) m. 12, m. et M. 11) m. 12, m. et M. 12) m. 12, m. et M. 13) m. 12, m. et M. 14) m. 12, m. et M. 15) m. 12, m. et M. 16) m. 12, m. et M. 17) m. 12, m. et M. 18) m. 12, m. et M. 19) m. 12, m. et M. 20) m. 12, m. et M. 21) m. 12, m. et M. 22) m. 12, m. et M. 23) m. 12, m. et M. 24) m. 12, m. et M. 25) m. 12, m. et M. 26) m. 12, m. et M. 27) m. 12, m. et M. 28) m. 12, m. et M. 29) m. 12, m. et M. 30) m. 12, m. et M. 31) m. 12, m. et M. 32) m. 12, m. et M. 33) m. 12, m. et M. 34) m. 12, m. et M. 35) m. 12, m. et M. 36) m. 12, m. et M. 37) m. 12, m. et M. 38) m. 12, m. et M. 39) m. 12, m. et M. 40) m. 12, m. et M. 41) m. 12, m. et M. 42) m. 12, m. et M. 43) m. 12, m. et M. 44) m. 12, m. et M. 45) m. 12, m. et M. 46) m. 12, m. et M. 47) m. 12, m. et M. 48) m. 12, m. et M. 49) m. 12, m. et M. 50) m. 12, m. et M. 51) m. 12, m. et M. 52) m. 12, m. et M. 53) m. 12, m. et M. 54) m. 12, m. et M. 55) m. 12, m. et M. 56) m. 12, m. et M. 57) m. 12, m. et M. 58) m. 12, m. et M. 59) m. 12, m. et M. 60) m. 12, m. et M. 61) m. 12, m. et M. 62) m. 12, m. et M. 63) m. 12, m. et M. 64) m. 12, m. et M. 65) m. 12, m. et M. 66) m. 12, m. et M. 67) m. 12, m. et M. 68) m. 12, m. et M. 69) m. 12, m. et M. 70) m. 12, m. et M. 71) m. 12, m. et M. 72) m. 12, m. et M.

وقالوا ايضا ان سبب ذلك يكون ظهور رجل من ولد يوسف في جبل الجليل¹ ويجتمع اليه قوم شوائب من الامة ويكون مصيره الى البيت المقدس بعد ما تكون الروم قد * حازتها ومقامه بها مدة ثم يغزوه² رجل يقال له ارميلوس³ فيحاربهم ويفتح المدينة ويقتل ويسبي ويهتك ويكون الرجل الذي من ولد يوسف في جملة المقتولين فتلحق الامة شدة عظيمة في ذلك الوقت واصعبها فساد الحال بينهم وبين الممالك حتى ينفوهم الى البراري فيجوعون ويشقون ومما يجر بهم يخرج كثير منهم عن دينه⁴ ويبقى النبايون المصفون فيظهر لهم אליהו النبي ويأتي الفرقان (108) فيبعد ما سمعت⁵ هذه الخطوب تأملت المكتوب فوجدت فيه مواضع * تكل نكتة منها فأول ذلك ان الروم تأخذ البيت المقدس عند * وقت الازعاج لقوله (عوبديا 21) ועלו מושעים בהר ציון לשפט את הר עזר וזו חרבה يتولده بعض ولد رحل لق' (يرميا 20, 49) לכן שמעו עצה אשר יעץ אל אדום ומחשבותיו אשר חשב אל ישבי תימן אם הוא יחבום צעירי הצאן وان آحادا⁶ من الامة يجتمعون اليه لا كثير⁷ كق' (ibid. 3, 14) ולקחתי אתכם אחד מעיר ושנים ממעפחה והבאתי אתכם ציון وان الغاري يظفر بهم ويسبيهم ويهلكهم⁸ كق' [147] (2-1, 14, זכריה) הנה יום בא לי וחלק שללך בקרבך ואל ואספתי את כל הגוים אל ירושלם למלחמה

1) m. الجلائل. 2) M sine artic. 3) m. ارميلوس. 4) M suff. plur. 5) M add. 6) M add. 7) m. تأملت. 8) M sing. 9) M add. الفرقان يقال فيه. 10) m. اوحدًا. 11) M cum artic. 12) m. ويهتككم (sed. cfr. supra).

فتوتيسنا وفي حدودها قل ايضا (ישעיה 16, 24) מכנה הארץ
 זמרת שמענו צבי לצדיק אל آخر القصة ثم اقول على 1 الحاليين
 جميعا اعلى ان لم نتب وكنت حوادث مשיח בן יוסף * وان
 تبنا فاستغنيينا عنها يظهر لنا مשיח בן דוד بغتة فان كان
 مשיח בן יוסף قد 2 تقدمه صارة كالرسول له والمصلح للامة
 والمنجى للطريق كق' (מלאכי 1, 8) הנני שלח מלאכי ופנה
 דרך לפני 3 وكالسباك 4 بالنار لذوي المعاصي الكبار منها وكالغاسل
 بالاشنان لذوي الصغائر منها كق' بعده (2) כי היא כאש מצדף
 וכברית מכבדים 5 وان كان 6 לא יגיע 7 ואנא משיח בן דוד غفلة
 كق' (ibid. 1) ופרהאם יבוא אל היכלו הארון אשר אהם
 מבקשים 8 وساق معه قوما 9 حتى يوافي البيت المقدس فان كان 10
 في يد ارماليوس 11 قنله وتسلمه 12 منه وهو ما قل (יחזק' 14, 25)
 ונתתי את נקמתי באדם ביד עמי ישראל 13 وان كان 14 في يد
 غيره فهو ايضا 15 من ادم 16 وان 17 كان 18 لا יגיע 19 בן יוסף فيلحقون 20
 من בן דוד 21 ما يقوى قلوبهم ويجبر كسورهم 22 ويعزى نفوسهم كق'
 (ישעיה 61, 1/2) רוח יי אלהים עלי יען משה 23 אחי לבשר
 עניים שדחני לחבש לנשברי לב לקרא לשבויים דוד ונ'
 לקרא שנת רצון לי 24 وفتح 25 האנא 26 بانواع التعويضات 27 من الشرف
 والعز والفخر ان قل بعده (3) לשום לאבלי ציון לתת להם

1) M et in marg. add. اعلى. 2) m. om. 3) m. om.,
 M add. 4) كالسباك. 5) m. nom., M secunda
 manu. 6) M femin. 7) cfr. p. 239 ann. 5. 8) M ان
 et pro لا. 9) m. subj., M فيتلقون. 10) m. sing. 11) M sing.

פאר' התח אפר ויבשרון البلد ויסקנونه כק' (4) ובנו
 'חרבות עולם ח' יسمع גוג ומגוג יחבר בן דוד وجودة قومه
 وبلده وكثرة ملكه واطمئنانهم بلا اغلاق ولا حصون ولا ما شابه
 ذلك فيطمع¹ بهم ذلك في قصة גוג (יח' ק' 11, 38) ואמרת
 אעלה על ארץ פרוצת אבוא השקנים ישבי לבטח כלם
 ישבים באין חומה וכריח ורלתים אין להם יגיע מעה
 قوماً من امم شتى ويشتق البلدان حتى يواشيهم ذلك (15)
 ובאת ממוקד מירכתי צפון وجعل القوم المجتمعين معه
 صنفين احدهما معروفون² ليهلكوا والاخر قوم منصلح ليدخلوا في
 الدين فاما الذين للهلاك قل فيهم (יואל 2, 4) וקבצתי את כל
 הגוים והדרתים אל עמק יהושפט ועל ايضا (9—14) קראו
 זאת בגוים קדשו מלהמה העידו הגבורים (10) כהו אתיכם
 לחרבות (11) עושו ובא' כל הגוים מסכיב [149] (12) יעורו
 ויעלו הגוים אל עמק יהושפט (13) שלחו מגל כי בשל
 קציר (14) המנים המנים בעמק החרון ואמא المنصلحون في
 الدين قيل فيهم (צפניה 9, 3) כי אז אהפך אל עמים שפה
 ברורה לקרא כלם בשם³ فيجعل بالمسرفين في ذلك اليوم
 صروب من الاوقات بعض يهلك ممّا عليه من نار وكفريت وحجارة
 من ستجبل كف' (יחזק' 22, 38) וגשם שוטף ואכני אלגביש
 אש וגפרית אמטיר עליו وبعض يهلك بسيف⁴ بعض في
 بعض كف' (ibid. 21) וקראתי עליו לכל הרי חרב — חרב

1) codd. فيطمعوا; cfr. singull. sequentes. 2) codd. nomin.
 3) edd. רשעים גדולים, cfr. infra. 4) m. באלסף.

באחיו הדיה ובעצ יתהר לחמ ותחלל עظامה כף' (זכריה 12, 14) וזאת תהיה המגפה – המק בכרו והוא עמר על רגליו חני' אן אחדם יתד ידו אל יד الآخر לימסקה פתחי' יידה כף' (18) והיה ביום ההוא תהיה מהומת " רבה בהם והחזיקו איש יד רעהו ועלתה ידו על יד רעהו والباقيون تكون فيهم آثار تقع بهم من قلع عين او جلع انف او قطع اصبع فيخرجون من الآفاق ويخبرون بما شاهدوا כף' (ישעיה 66, 19) ושכתי בהם אות ושלחתי בהם פליטים אל הגוים תרשיש וג' والمنصلحون ايضا فلم على د' ضروب بعض يخدم בני ישראל في منازلهم وم الاجلاء כן (ibid. 49, 23) והיו מלכים אכניך וג' وبعض يخدم في خدمة المدن والقرى وفيهم يقول (2, 14) והתנהלום בית ישראל על ארמת " לעבדים ולשפחית והיו שבים לשביהם וורו כנניהם وبعض يخدم في الروص' والصحارى כן (5, 61) ועמדו זרים ורעו צאנכם ובני נכר אכריכם וג' والباقيون يرجعون بلادهم وم في الطاعة כן (זכריה 14, 16) והיה כל הנוהר מכל הגוים הבאים על ירושלם ועלו מדי שנה בשנה להשתחות למלך " וג' فآية آمة لم تحج لم ينزل عليها غيث כן (17) והיה אשר לא יעלה כאת מפחות הארץ אל ירושלם להשתחות – ולא עליהם יהיה הגשם " ח' ترى الامم ان افضل ما تقربوا به الى

ואם יאמרו המצרים אגוזי אין ed. add. 2) אלרין m. 1) אגוזי צריכים למטר כי יאורנו משקה את ארצנו לא יעלה יאורם כמו שאמר (18) ואם משפחת מצרים לא תעלה וג'

המשׁיח אִן יִחַמְלוּ אֵלַיִם מִן כָּאן עֲנִידִם מִן אִמֶּתֶּה הֶדִיֶּה זֶכֶּה
 (ישׁע׳ה 2, 14) וּלְקַחֻם עַמִּים וְהַבִּיאוּם אֶל מְקוֹמָם וְכָל
 (20, 88) וְהַבִּיאוּ אֶת כָּל אַחֵיכֶם מִכָּל הַגּוֹיִם מִנְהָה לִי
 فَكَلَّ أُمَّةٌ تَفْعَلُ فِي ذَلِكَ عَلَى قَدَرِ مَكْنَتِهَا فَيُاسِيرُهُمْ يَحْمِلُونَ يִשְׂרָאֵל
 عَلَى الْخَيْلِ وَالْبِغَالِ وَفِي الْحَامِلِ وَالْعَارِيَّاتِ عَلَى أَجَلٍ حَالٍ זֶכֶּה
 וְהַבִּיאוּ אֶת כָּל אַחֵיכֶם — בְּסוּסִים וּבְרֶכֶב וּבַצִּבִּים וּבַפִּרְדִּים
 וּבְכִרְכֻּרוֹת וּضِعְفָؤֹם יִחַמְלוּם عَلَى اكْتَانِهِمْ وَيُنِيَهُمْ فِي أَحْصَانِهِمْ זֶכֶּה
 (22, 49) כֹּה אָמַר יְיָ אֱלֹהִים הִנֵּה אֲשָׂא אֶל גּוֹיִם יְדֵי וְאֶל
 עַמִּים אֲרָיִם נָסִי וְהַבִּיאוּ בְּנִיךְ. בַּחֲצֹן וְסֵן כָּאן فِي الْجَارِ حَمْلُوهُ
 فِي السَّفِينِ مَعَ الْفِصَّةِ وَالزَّهَبِ זֶכֶּה (9, 60) כִּי לִי אֵיִם יָקוֹן
 וְאַנְיּוֹת הָרֶשֶׁשׁ וְאִן כָּאן فِي بِلَادِ الْهَبْشَةِ حَمْلُوهُ فِي قَوَارِبِ مִן يִרְדִּי
 حَتَّى يَصِلَ إِلَى مِصْرَ لֹאן فِي أَعْلَى النِّيلِ جِبَالًا¹ تَابِتَةٌ فِي الْمَاءِ وَلَا
 يُمْكِنُ لِلْحَرَائِثِ مَسِيرُهُ لَمَّا تَنْكَسِرُ وَلֹאן الْقَوَارِبُ الْبִرْدَقِ الْمُقَيَّرَةُ
 تَنْطَرِقُ وَلَا تَنْكَسِرُ זֶכֶּה [150] (1, 18) הוּא אֶרֶץ צֶלְצֵל בְּנָפִים
 אֲשֶׁר מַעְבֵּר לְנַהֲרֵי כּוּשׁ הַשְּׁלַח בַּיּוֹם צִירִים וּבְכָלִי גּוֹמָא
 עַל פְּנֵי מַיִם וּמַעֲנִי צֶלְצֵל בְּנָפִים אִן אִתְּחָרְהָ מִצְלָלָהּ וּמִסְתָּרָהּ
 عَنْ كَثِيرٍ مِنَ النَّاسِ זֶכֶּה آخِرُ الْقِصَّةِ (7) בַּעֲתָ הָהִיא יוֹבֵל שִׁי
 לִי וְקוֹ הֵנָּה (צַפְנִיָּה 10, 8) מַעְבֵּר לְנַהֲרֵי כּוּשׁ עֵהָרִי כֹחַ
 פּוֹצֵי יוֹבֵלֹן מִנְחָתִי וְסֵן בָּקִי מִן הָאִסְרָאִיל فِي الْبִרְיָה וְלִישׁ מִן
 הָאִמִּם מִן יֵלֵק בֶּה יֵלֵק בֶּה רִנָּה בְּסִרְעָה כָּאֵן הַגִּיִם שָׁאֵל חֲמִלָה זֶכֶּה
 (ישׁע׳ה 8, 60) מִי אֱלֹהִים כַּעֲבֹת הָעוֹפִינָה וְכִיּוֹנִים אֶל אֲרַבְתִּיהֶם אוֹ
 כָּאֵן הָרֵיחַ חֲמִלָתֵה זֶכֶּה (7, 48) אָמַר לַצִּפּוֹן הַגִּי וְלַהִימָן אֶל

1) cod. nomia.

תכלאי הכיאי בני כרחוק וג' פלמא' איתמע האחיה מע
 האחיה מן המוּנִיִּין עלִי מא וּשְׁמֵת לֹאֲנֵת ח' תחית המה'ם
 עלִי מא יִינֵת פִּי אִתְּקֵלֵה אֵלֵי קִבְלֵהָ וְכָן בִּן יוֹכָד פִּי שְׁדֵרָם
 וּמִקְדָּמָם לֹאֲנֵה עִבְדֵּי שְׁלֵחַ מִכֵּן מִעוּשׁ כְּתִירָא ח' יַחְדֵּת וְתֵנָּה גִּלְדֵּי
 וְעַרְ קִדְשֵׁה עֲלֵי מֵא וּשְׁמֵנָה (תהלים 17, 102) כִּי בִנְה " צִיּוֹן
 גִּרְמָה בְּכַבֻּדָּהּ פִּלְתִּקְטִיב וְהִיכֵלָה כִּמָּה שְׁרַח יְהִזְקֵאל וְקָל (40)
 בְּעִשְׂרִים וְחֲמִשׁ שָׁנָה לְגִלּוּתָהּ וּפִיָּהּ לְיֹהָרִים וְלִיּוֹאֲקִיִּית כִּמָּה קָל
 יִשְׁעֶיהָ (54, 12) וְשִׁמְתִּי בְּדָבָר שְׁמִשְׁתִּיךְ וְשַׁעֲרֶיךָ לְאֲבֵנֵי אֶקְרָח
 וְיִעֲרֵר כָּלֵךְ חֲתִי לֹא יִבְקִי פִּיָּה מִוְּשַׁע חֲרָב וְלֹא פִּתְחֵי קִיץ
 (7, 35) וְהִיָּה הַשְׂרֵב לְאֶגֶם וְצִמְאֹן לְכִבּוּעֵי מֵיִם ח' יִפְתָּח נֹר
 אִשְׁכֵּינָה מִשְׁרָקָא עֲלֵי הַבַּיִת הַמִּקְדָּשׁ חֲתִי תִּשְׁמִיר כָּלֵךְ אֲנֹרָה
 בְּאַלְטִיטֵדָה אֵלֵיָּהּ מִקְסֵרָה אוֹ חֲמִידָה לֹאֲנֵי קִדְ שְׁרַחֲת פִּי הַמִּקְדָּשׁ אֲלֵה
 אֲנֵה אֲשֹׁא מִן כָּל נֹר קִיץ (60, 1/2) קִימֵי אֲוִרִי כִּי בֵּא אֲוִרִי
 וּכְבוֹד " עֲלִיךְ זֶרַח כִּי הִנֵּה הַחֹשֶׁךְ יִכְסֶּה אֶרֶץ — וְעֲלִיךְ
 זֶרַח " וג' חֲתִי יִכּוֹן מִן לֹא יִעֲרֵף טְרִיפֵי הַבַּיִת הַמִּקְדָּשׁ יִסְיֵר
 עֲלֵי שְׁוֵה זֶלֶק הַנֹּר לֹאֲנֵה מִתְּכָה מִן הַשָּׁמַיִם אֵלֵי הָאָרֶץ קִיץ (8)
 וְהִלְכוּ גִּוִּים לְאֲוִרִי וּמִלְכִּים לִנְגָה זֶרַח ח' תִּכְתֹּר הַנְּסִיבָה
 פִּימָה בֵּינֵי אֲמִתָּה חֲתִי אֲוִלָּתָה וְעִבִידָתָה זֶלֶק (יואל 3, 1/2) וְהִיָּה אַחֲרֵי
 כֵּן אֲשַׁפּוֹךְ אֶת רוּחִי עַל כָּל בָּשָׂר וְנִבְאוּ בְּנִיכֶם וּבְנוֹתֵיכֶם
 וג' וְגַם עַל הָעֹבְדִים וְעַל הַשְּׁפָחוֹת חֲתִי אִן וְאַחַד אִדָּה שָׂר
 אֵלֵי בִלְד מִן הַבִּלָּד פִּקָּל אֲנֵה מִן הַמִּוּנִיִּין קָלּוּ לֵה קִל לֵנָה אִישׁ כָּן
 אִמֵּס וְאִתִּי שְׁיָה יִכּוֹן עִבְדָּה פִּימָה הוּא שֶׁר לֵה קָלָה קִל לֵה שְׁתִּי

1) cod. פאמא. 2) cod. pro בן.

עندם אתה מן הצום זך (ישעיה 9, 61) וגורע בגוים זרעם
וצאצאיהם בהוך העמים ויפיקם המונות על זה לאל מה
אמרת الدنيا لا تتغير ثم حال זך (45, 17) ישראל גושע
בי השועת עולמים לא חבשו ולא תכלמו עד עולמי עד
פיקע לי אתה לא יפל זה הלפז עד עולמי עד פי זה המושע
מ בין המושע אל ליחפף לנא תאמיר האישועה באוקד מה יחב
פי הלפז ולינזול קול מן קל אתה מתקציה או קלביה [151] וערפנא
אן הצום יחטאון الطاعات لا المعاصي على ما هو مشروح في قصة
(דברים 8, 30) ומל י' אלהיך את לבבך ופי قصة (יחזק'
38, 26) ונתתי לכם לב חדש ורוח חדשה וג' (112) ויכונ
אחיתאר¹ זלך לעל² משאחדתם נור אזעבינה ודורוד الوحى
عليهم³ וכוונם פי الدولة والنعمة ولا يدا⁴ نفهم ولا فقر⁵ يحوجهم
وسائر امورهم⁶ مشمولة بالسعادة وعرفنا ان الوفاء⁷ والامراض وانقص
ينزل كله وكذلك الاحزان والاشجان⁸ بل يكون لهم علم كله فرح
وسرور حتى يرون كأن سماءهم وارضهم قد جدت⁹ لهم كما شرحت⁹
פי قصة (ישעיה 19—17, 65) כי הגני בורא שמים חדשים
וארץ חדשה וג' (18) כי אם שישו וגילו עדי עד (19)
וגלתי בירושלים וששחי בעמי ולא ישמע בה עוד קול
בכי וקול זעקה פיה לך מ נער כלם פרח וסרור כלם طاعة
وعباداة כלם ثواب وذخيرة وفي ذلك يقول (הדלים 14—12, 144)

1) m. מאכידה, sed conf. infra. 2) m. מעלל. 3) M. اليهم.
4) m. يدا et فقر. 5) M. السعيدة. 6) M. plur. 7) M. والاضغان.
8) M. تجدد. 9) M. om.

אשר בנינו כנטעים (18) מנינו מלאים מפיקים מזן אל זן
 (14) אלופינו מסבלים אין פרץ ואין יוצאת ¹ ² ³ ⁴ ⁵ ⁶ ⁷ ⁸ ⁹ ¹⁰ ¹¹ ¹² ¹³ ¹⁴ ¹⁵ ¹⁶ ¹⁷ ¹⁸ ¹⁹ ²⁰ ²¹ ²² ²³ ²⁴ ²⁵ ²⁶ ²⁷ ²⁸ ²⁹ ³⁰ ³¹ ³² ³³ ³⁴ ³⁵ ³⁶ ³⁷ ³⁸ ³⁹ ⁴⁰ ⁴¹ ⁴² ⁴³ ⁴⁴ ⁴⁵ ⁴⁶ ⁴⁷ ⁴⁸ ⁴⁹ ⁵⁰ ⁵¹ ⁵² ⁵³ ⁵⁴ ⁵⁵ ⁵⁶ ⁵⁷ ⁵⁸ ⁵⁹ ⁶⁰ ⁶¹ ⁶² ⁶³ ⁶⁴ ⁶⁵ ⁶⁶ ⁶⁷ ⁶⁸ ⁶⁹ ⁷⁰ ⁷¹ ⁷² ⁷³ ⁷⁴ ⁷⁵ ⁷⁶ ⁷⁷ ⁷⁸ ⁷⁹ ⁸⁰ ⁸¹ ⁸² ⁸³ ⁸⁴ ⁸⁵ ⁸⁶ ⁸⁷ ⁸⁸ ⁸⁹ ⁹⁰ ⁹¹ ⁹² ⁹³ ⁹⁴ ⁹⁵ ⁹⁶ ⁹⁷ ⁹⁸ ⁹⁹ ¹⁰⁰ ¹⁰¹ ¹⁰² ¹⁰³ ¹⁰⁴ ¹⁰⁵ ¹⁰⁶ ¹⁰⁷ ¹⁰⁸ ¹⁰⁹ ¹¹⁰ ¹¹¹ ¹¹² ¹¹³ ¹¹⁴ ¹¹⁵ ¹¹⁶ ¹¹⁷ ¹¹⁸ ¹¹⁹ ¹²⁰ ¹²¹ ¹²² ¹²³ ¹²⁴ ¹²⁵ ¹²⁶ ¹²⁷ ¹²⁸ ¹²⁹ ¹³⁰ ¹³¹ ¹³² ¹³³ ¹³⁴ ¹³⁵ ¹³⁶ ¹³⁷ ¹³⁸ ¹³⁹ ¹⁴⁰ ¹⁴¹ ¹⁴² ¹⁴³ ¹⁴⁴ ¹⁴⁵ ¹⁴⁶ ¹⁴⁷ ¹⁴⁸ ¹⁴⁹ ¹⁵⁰ ¹⁵¹ ¹⁵² ¹⁵³ ¹⁵⁴ ¹⁵⁵ ¹⁵⁶ ¹⁵⁷ ¹⁵⁸ ¹⁵⁹ ¹⁶⁰ ¹⁶¹ ¹⁶² ¹⁶³ ¹⁶⁴ ¹⁶⁵ ¹⁶⁶ ¹⁶⁷ ¹⁶⁸ ¹⁶⁹ ¹⁷⁰ ¹⁷¹ ¹⁷² ¹⁷³ ¹⁷⁴ ¹⁷⁵ ¹⁷⁶ ¹⁷⁷ ¹⁷⁸ ¹⁷⁹ ¹⁸⁰ ¹⁸¹ ¹⁸² ¹⁸³ ¹⁸⁴ ¹⁸⁵ ¹⁸⁶ ¹⁸⁷ ¹⁸⁸ ¹⁸⁹ ¹⁹⁰ ¹⁹¹ ¹⁹² ¹⁹³ ¹⁹⁴ ¹⁹⁵ ¹⁹⁶ ¹⁹⁷ ¹⁹⁸ ¹⁹⁹ ²⁰⁰ ²⁰¹ ²⁰² ²⁰³ ²⁰⁴ ²⁰⁵ ²⁰⁶ ²⁰⁷ ²⁰⁸ ²⁰⁹ ²¹⁰ ²¹¹ ²¹² ²¹³ ²¹⁴ ²¹⁵ ²¹⁶ ²¹⁷ ²¹⁸ ²¹⁹ ²²⁰ ²²¹ ²²² ²²³ ²²⁴ ²²⁵ ²²⁶ ²²⁷ ²²⁸ ²²⁹ ²³⁰ ²³¹ ²³² ²³³ ²³⁴ ²³⁵ ²³⁶ ²³⁷ ²³⁸ ²³⁹ ²⁴⁰ ²⁴¹ ²⁴² ²⁴³ ²⁴⁴ ²⁴⁵ ²⁴⁶ ²⁴⁷ ²⁴⁸ ²⁴⁹ ²⁵⁰ ²⁵¹ ²⁵² ²⁵³ ²⁵⁴ ²⁵⁵ ²⁵⁶ ²⁵⁷ ²⁵⁸ ²⁵⁹ ²⁶⁰ ²⁶¹ ²⁶² ²⁶³ ²⁶⁴ ²⁶⁵ ²⁶⁶ ²⁶⁷ ²⁶⁸ ²⁶⁹ ²⁷⁰ ²⁷¹ ²⁷² ²⁷³ ²⁷⁴ ²⁷⁵ ²⁷⁶ ²⁷⁷ ²⁷⁸ ²⁷⁹ ²⁸⁰ ²⁸¹ ²⁸² ²⁸³ ²⁸⁴ ²⁸⁵ ²⁸⁶ ²⁸⁷ ²⁸⁸ ²⁸⁹ ²⁹⁰ ²⁹¹ ²⁹² ²⁹³ ²⁹⁴ ²⁹⁵ ²⁹⁶ ²⁹⁷ ²⁹⁸ ²⁹⁹ ³⁰⁰ ³⁰¹ ³⁰² ³⁰³ ³⁰⁴ ³⁰⁵ ³⁰⁶ ³⁰⁷ ³⁰⁸ ³⁰⁹ ³¹⁰ ³¹¹ ³¹² ³¹³ ³¹⁴ ³¹⁵ ³¹⁶ ³¹⁷ ³¹⁸ ³¹⁹ ³²⁰ ³²¹ ³²² ³²³ ³²⁴ ³²⁵ ³²⁶ ³²⁷ ³²⁸ ³²⁹ ³³⁰ ³³¹ ³³² ³³³ ³³⁴ ³³⁵ ³³⁶ ³³⁷ ³³⁸ ³³⁹ ³⁴⁰ ³⁴¹ ³⁴² ³⁴³ ³⁴⁴ ³⁴⁵ ³⁴⁶ ³⁴⁷ ³⁴⁸ ³⁴⁹ ³⁵⁰ ³⁵¹ ³⁵² ³⁵³ ³⁵⁴ ³⁵⁵ ³⁵⁶ ³⁵⁷ ³⁵⁸ ³⁵⁹ ³⁶⁰ ³⁶¹ ³⁶² ³⁶³ ³⁶⁴ ³⁶⁵ ³⁶⁶ ³⁶⁷ ³⁶⁸ ³⁶⁹ ³⁷⁰ ³⁷¹ ³⁷² ³⁷³ ³⁷⁴ ³⁷⁵ ³⁷⁶ ³⁷⁷ ³⁷⁸ ³⁷⁹ ³⁸⁰ ³⁸¹ ³⁸² ³⁸³ ³⁸⁴ ³⁸⁵ ³⁸⁶ ³⁸⁷ ³⁸⁸ ³⁸⁹ ³⁹⁰ ³⁹¹ ³⁹² ³⁹³ ³⁹⁴ ³⁹⁵ ³⁹⁶ ³⁹⁷ ³⁹⁸ ³⁹⁹ ⁴⁰⁰ ⁴⁰¹ ⁴⁰² ⁴⁰³ ⁴⁰⁴ ⁴⁰⁵ ⁴⁰⁶ ⁴⁰⁷ ⁴⁰⁸ ⁴⁰⁹ ⁴¹⁰ ⁴¹¹ ⁴¹² ⁴¹³ ⁴¹⁴ ⁴¹⁵ ⁴¹⁶ ⁴¹⁷ ⁴¹⁸ ⁴¹⁹ ⁴²⁰ ⁴²¹ ⁴²² ⁴²³ ⁴²⁴ ⁴²⁵ ⁴²⁶ ⁴²⁷ ⁴²⁸ ⁴²⁹ ⁴³⁰ ⁴³¹ ⁴³² ⁴³³ ⁴³⁴ ⁴³⁵ ⁴³⁶ ⁴³⁷ ⁴³⁸ ⁴³⁹ ⁴⁴⁰ ⁴⁴¹ ⁴⁴² ⁴⁴³ ⁴⁴⁴ ⁴⁴⁵ ⁴⁴⁶ ⁴⁴⁷ ⁴⁴⁸ ⁴⁴⁹ ⁴⁵⁰ ⁴⁵¹ ⁴⁵² ⁴⁵³ ⁴⁵⁴ ⁴⁵⁵ ⁴⁵⁶ ⁴⁵⁷ ⁴⁵⁸ ⁴⁵⁹ ⁴⁶⁰ ⁴⁶¹ ⁴⁶² ⁴⁶³ ⁴⁶⁴ ⁴⁶⁵ ⁴⁶⁶ ⁴⁶⁷ ⁴⁶⁸ ⁴⁶⁹ ⁴⁷⁰ ⁴⁷¹ ⁴⁷² ⁴⁷³ ⁴⁷⁴ ⁴⁷⁵ ⁴⁷⁶ ⁴⁷⁷ ⁴⁷⁸ ⁴⁷⁹ ⁴⁸⁰ ⁴⁸¹ ⁴⁸² ⁴⁸³ ⁴⁸⁴ ⁴⁸⁵ ⁴⁸⁶ ⁴⁸⁷ ⁴⁸⁸ ⁴⁸⁹ ⁴⁹⁰ ⁴⁹¹ ⁴⁹² ⁴⁹³ ⁴⁹⁴ ⁴⁹⁵ ⁴⁹⁶ ⁴⁹⁷ ⁴⁹⁸ ⁴⁹⁹ ⁵⁰⁰ ⁵⁰¹ ⁵⁰² ⁵⁰³ ⁵⁰⁴ ⁵⁰⁵ ⁵⁰⁶ ⁵⁰⁷ ⁵⁰⁸ ⁵⁰⁹ ⁵¹⁰ ⁵¹¹ ⁵¹² ⁵¹³ ⁵¹⁴ ⁵¹⁵ ⁵¹⁶ ⁵¹⁷ ⁵¹⁸ ⁵¹⁹ ⁵²⁰ ⁵²¹ ⁵²² ⁵²³ ⁵²⁴ ⁵²⁵ ⁵²⁶ ⁵²⁷ ⁵²⁸ ⁵²⁹ ⁵³⁰ ⁵³¹ ⁵³² ⁵³³ ⁵³⁴ ⁵³⁵ ⁵³⁶ ⁵³⁷ ⁵³⁸ ⁵³⁹ ⁵⁴⁰ ⁵⁴¹ ⁵⁴² ⁵⁴³ ⁵⁴⁴ ⁵⁴⁵ ⁵⁴⁶ ⁵⁴⁷ ⁵⁴⁸ ⁵⁴⁹ ⁵⁵⁰ ⁵⁵¹ ⁵⁵² ⁵⁵³ ⁵⁵⁴ ⁵⁵⁵ ⁵⁵⁶ ⁵⁵⁷ ⁵⁵⁸ ⁵⁵⁹ ⁵⁶⁰ ⁵⁶¹ ⁵⁶² ⁵⁶³ ⁵⁶⁴ ⁵⁶⁵ ⁵⁶⁶ ⁵⁶⁷ ⁵⁶⁸ ⁵⁶⁹ ⁵⁷⁰ ⁵⁷¹ ⁵⁷² ⁵⁷³ ⁵⁷⁴ ⁵⁷⁵ ⁵⁷⁶ ⁵⁷⁷ ⁵⁷⁸ ⁵⁷⁹ ⁵⁸⁰ ⁵⁸¹ ⁵⁸² ⁵⁸³ ⁵⁸⁴ ⁵⁸⁵ ⁵⁸⁶ ⁵⁸⁷ ⁵⁸⁸ ⁵⁸⁹ ⁵⁹⁰ ⁵⁹¹ ⁵⁹² ⁵⁹³ ⁵⁹⁴ ⁵⁹⁵ ⁵⁹⁶ ⁵⁹⁷ ⁵⁹⁸ ⁵⁹⁹ ⁶⁰⁰ ⁶⁰¹ ⁶⁰² ⁶⁰³ ⁶⁰⁴ ⁶⁰⁵ ⁶⁰⁶ ⁶⁰⁷ ⁶⁰⁸ ⁶⁰⁹ ⁶¹⁰ ⁶¹¹ ⁶¹² ⁶¹³ ⁶¹⁴ ⁶¹⁵ ⁶¹⁶ ⁶¹⁷ ⁶¹⁸ ⁶¹⁹ ⁶²⁰ ⁶²¹ ⁶²² ⁶²³ ⁶²⁴ ⁶²⁵ ⁶²⁶ ⁶²⁷ ⁶²⁸ ⁶²⁹ ⁶³⁰ ⁶³¹ ⁶³² ⁶³³ ⁶³⁴ ⁶³⁵ ⁶³⁶ ⁶³⁷ ⁶³⁸ ⁶³⁹ ⁶⁴⁰ ⁶⁴¹ ⁶⁴² ⁶⁴³ ⁶⁴⁴ ⁶⁴⁵ ⁶⁴⁶ ⁶⁴⁷ ⁶⁴⁸ ⁶⁴⁹ ⁶⁵⁰ ⁶⁵¹ ⁶⁵² ⁶⁵³ ⁶⁵⁴ ⁶⁵⁵ ⁶⁵⁶ ⁶⁵⁷ ⁶⁵⁸ ⁶⁵⁹ ⁶⁶⁰ ⁶⁶¹ ⁶⁶² ⁶⁶³ ⁶⁶⁴ ⁶⁶⁵ ⁶⁶⁶ ⁶⁶⁷ ⁶⁶⁸ ⁶⁶⁹ ⁶⁷⁰ ⁶⁷¹ ⁶⁷² ⁶⁷³ ⁶⁷⁴ ⁶⁷⁵ ⁶⁷⁶ ⁶⁷⁷ ⁶⁷⁸ ⁶⁷⁹ ⁶⁸⁰ ⁶⁸¹ ⁶⁸² ⁶⁸³ ⁶⁸⁴ ⁶⁸⁵ ⁶⁸⁶ ⁶⁸⁷ ⁶⁸⁸ ⁶⁸⁹ ⁶⁹⁰ ⁶⁹¹ ⁶⁹² ⁶⁹³ ⁶⁹⁴ ⁶⁹⁵ ⁶⁹⁶ ⁶⁹⁷ ⁶⁹⁸ ⁶⁹⁹ ⁷⁰⁰ ⁷⁰¹ ⁷⁰² ⁷⁰³ ⁷⁰⁴ ⁷⁰⁵ ⁷⁰⁶ ⁷⁰⁷ ⁷⁰⁸ ⁷⁰⁹ ⁷¹⁰ ⁷¹¹ ⁷¹² ⁷¹³ ⁷¹⁴ ⁷¹⁵ ⁷¹⁶ ⁷¹⁷ ⁷¹⁸ ⁷¹⁹ ⁷²⁰ ⁷²¹ ⁷²² ⁷²³ ⁷²⁴ ⁷²⁵ ⁷²⁶ ⁷²⁷ ⁷²⁸ ⁷²⁹ ⁷³⁰ ⁷³¹ ⁷³² ⁷³³ ⁷³⁴ ⁷³⁵ ⁷³⁶ ⁷³⁷ ⁷³⁸ ⁷³⁹ ⁷⁴⁰ ⁷⁴¹ ⁷⁴² ⁷⁴³ ⁷⁴⁴ ⁷⁴⁵ ⁷⁴⁶ ⁷⁴⁷ ⁷⁴⁸ ⁷⁴⁹ ⁷⁵⁰ ⁷⁵¹ ⁷⁵² ⁷⁵³ ⁷⁵⁴ ⁷⁵⁵ ⁷⁵⁶ ⁷⁵⁷ ⁷⁵⁸ ⁷⁵⁹ ⁷⁶⁰ ⁷⁶¹ ⁷⁶² ⁷⁶³ ⁷⁶⁴ ⁷⁶⁵ ⁷⁶⁶ ⁷⁶⁷ ⁷⁶⁸ ⁷⁶⁹ ⁷⁷⁰ ⁷⁷¹ ⁷⁷² ⁷⁷³ ⁷⁷⁴ ⁷⁷⁵ ⁷⁷⁶ ⁷⁷⁷ ⁷⁷⁸ ⁷⁷⁹ ⁷⁸⁰ ⁷⁸¹ ⁷⁸² ⁷⁸³ ⁷⁸⁴ ⁷⁸⁵ ⁷⁸⁶ ⁷⁸⁷ ⁷⁸⁸ ⁷⁸⁹ ⁷⁹⁰ ⁷⁹¹ ⁷⁹² ⁷⁹³ ⁷⁹⁴ ⁷⁹⁵ ⁷⁹⁶ ⁷⁹⁷ ⁷⁹⁸ ⁷⁹⁹ ⁸⁰⁰ ⁸⁰¹ ⁸⁰² ⁸⁰³ ⁸⁰⁴ ⁸⁰⁵ ⁸⁰⁶ ⁸⁰⁷ ⁸⁰⁸ ⁸⁰⁹ ⁸¹⁰ ⁸¹¹ ⁸¹² ⁸¹³ ⁸¹⁴ ⁸¹⁵ ⁸¹⁶ ⁸¹⁷ ⁸¹⁸ ⁸¹⁹ ⁸²⁰ ⁸²¹ ⁸²² ⁸²³ ⁸²⁴ ⁸²⁵ ⁸²⁶ ⁸²⁷ ⁸²⁸ ⁸²⁹ ⁸³⁰ ⁸³¹ ⁸³² ⁸³³ ⁸³⁴ ⁸³⁵ ⁸³⁶ ⁸³⁷ ⁸³⁸ ⁸³⁹ ⁸⁴⁰ ⁸⁴¹ ⁸⁴² ⁸⁴³ ⁸⁴⁴ ⁸⁴⁵ ⁸⁴⁶ ⁸⁴⁷ ⁸⁴⁸ ⁸⁴⁹ ⁸⁵⁰ ⁸⁵¹ ⁸⁵² ⁸⁵³ ⁸⁵⁴ ⁸⁵⁵ ⁸⁵⁶ ⁸⁵⁷ ⁸⁵⁸ ⁸⁵⁹ ⁸⁶⁰ ⁸⁶¹ ⁸⁶² ⁸⁶³ ⁸⁶⁴ ⁸⁶⁵ ⁸⁶⁶ ⁸⁶⁷ ⁸⁶⁸ ⁸⁶⁹ ⁸⁷⁰ ⁸⁷¹ ⁸⁷² ⁸⁷³ ⁸⁷⁴ ⁸⁷⁵ ⁸⁷⁶ ⁸⁷⁷ ⁸⁷⁸ ⁸⁷⁹ ⁸⁸⁰ ⁸⁸¹ ⁸⁸² ⁸⁸³ ⁸⁸⁴ ⁸⁸⁵ ⁸⁸⁶ ⁸⁸⁷ ⁸⁸⁸ ⁸⁸⁹ ⁸⁹⁰ ⁸⁹¹ ⁸⁹² ⁸⁹³ ⁸⁹⁴ ⁸⁹⁵ ⁸⁹⁶ ⁸⁹⁷ ⁸⁹⁸ ⁸⁹⁹ ⁹⁰⁰ ⁹⁰¹ ⁹⁰² ⁹⁰³ ⁹⁰⁴ ⁹⁰⁵ ⁹⁰⁶ ⁹⁰⁷ ⁹⁰⁸ ⁹⁰⁹ ⁹¹⁰ ⁹¹¹ ⁹¹² ⁹¹³ ⁹¹⁴ ⁹¹⁵ ⁹¹⁶ ⁹¹⁷ ⁹¹⁸ ⁹¹⁹ ⁹²⁰ ⁹²¹ ⁹²² ⁹²³ ⁹²⁴ ⁹²⁵ ⁹²⁶ ⁹²⁷ ⁹²⁸ ⁹²⁹ ⁹³⁰ ⁹³¹ ⁹³² ⁹³³ ⁹³⁴ ⁹³⁵ ⁹³⁶ ⁹³⁷ ⁹³⁸ ⁹³⁹ ⁹⁴⁰ ⁹⁴¹ ⁹⁴² ⁹⁴³ ⁹⁴⁴ ⁹⁴⁵ ⁹⁴⁶ ⁹⁴⁷ ⁹⁴⁸ ⁹⁴⁹ ⁹⁵⁰ ⁹⁵¹ ⁹⁵² ⁹⁵³ ⁹⁵⁴ ⁹⁵⁵ ⁹⁵⁶ ⁹⁵⁷ ⁹⁵⁸ ⁹⁵⁹ ⁹⁶⁰ ⁹⁶¹ ⁹⁶² ⁹⁶³ ⁹⁶⁴ ⁹⁶⁵ ⁹⁶⁶ ⁹⁶⁷ ⁹⁶⁸ ⁹⁶⁹ ⁹⁷⁰ ⁹⁷¹ ⁹⁷² ⁹⁷³ ⁹⁷⁴ ⁹⁷⁵ ⁹⁷⁶ ⁹⁷⁷ ⁹⁷⁸ ⁹⁷⁹ ⁹⁸⁰ ⁹⁸¹ ⁹⁸² ⁹⁸³ ⁹⁸⁴ ⁹⁸⁵ ⁹⁸⁶ ⁹⁸⁷ ⁹⁸⁸ ⁹⁸⁹ ⁹⁹⁰ ⁹⁹¹ ⁹⁹² ⁹⁹³ ⁹⁹⁴ ⁹⁹⁵ ⁹⁹⁶ ⁹⁹⁷ ⁹⁹⁸ ⁹⁹⁹ ¹⁰⁰⁰ ¹⁰⁰¹ ¹⁰⁰² ¹⁰⁰³ ¹⁰⁰⁴ ¹⁰⁰⁵ ¹⁰⁰⁶ ¹⁰⁰⁷ ¹⁰⁰⁸ ¹⁰⁰⁹ ¹⁰¹⁰ ¹⁰¹¹ ¹⁰¹² ¹⁰¹³ ¹⁰¹⁴ ¹⁰¹⁵ ¹⁰¹⁶ ¹⁰¹⁷ ¹⁰¹⁸ ¹⁰¹⁹ ¹⁰²⁰ ¹⁰²¹ ¹⁰²² ¹⁰²³ ¹⁰²⁴ ¹⁰²⁵ ¹⁰²⁶ ¹⁰²⁷ ¹⁰²⁸ ¹⁰²⁹ ¹⁰³⁰ ¹⁰³¹ ¹⁰³² ¹⁰³³ ¹⁰³⁴ ¹⁰³⁵ ¹⁰³⁶ ¹⁰³⁷ ¹⁰³⁸ ¹⁰³⁹ ¹⁰⁴⁰ ¹⁰⁴¹ ¹⁰⁴² ¹⁰⁴³ ¹⁰⁴⁴ ¹⁰⁴⁵ ¹⁰⁴⁶ ¹⁰⁴⁷ ¹⁰⁴⁸ ¹⁰⁴⁹ ¹⁰⁵⁰ ¹⁰⁵¹ ¹⁰⁵² ¹⁰⁵³ ¹⁰⁵⁴ ¹⁰⁵⁵ ¹⁰⁵⁶ ¹⁰⁵⁷ ¹⁰⁵⁸ ¹⁰⁵⁹ ¹⁰⁶⁰ ¹⁰⁶¹ ¹⁰⁶² ¹⁰⁶³ ¹⁰⁶⁴ ¹⁰⁶⁵ ¹⁰⁶⁶ ¹⁰⁶⁷ ¹⁰⁶⁸ ¹⁰⁶⁹ ¹⁰⁷⁰ ¹⁰⁷¹ ¹⁰⁷² ¹⁰⁷³ ¹⁰⁷⁴ ¹⁰⁷⁵ ¹⁰⁷⁶ ¹⁰⁷⁷ ¹⁰⁷⁸ ¹⁰⁷⁹ ¹⁰⁸⁰ ¹⁰⁸¹ ¹⁰⁸² ¹⁰⁸³ ¹⁰⁸⁴ ¹⁰⁸⁵ ¹⁰⁸⁶ ¹⁰⁸⁷ ¹⁰⁸⁸ ¹⁰⁸⁹ ¹⁰⁹⁰ ¹⁰⁹¹ ¹⁰⁹² ¹⁰⁹³ ¹⁰⁹⁴ ¹⁰⁹⁵ ¹⁰⁹⁶ ¹⁰⁹⁷ ¹⁰⁹⁸ ¹⁰⁹⁹ ¹¹⁰⁰ ¹¹⁰¹ ¹¹⁰² ¹¹⁰³ ¹¹⁰⁴ ¹¹⁰⁵ ¹¹⁰⁶ ¹¹⁰⁷ ¹¹⁰⁸ ¹¹⁰⁹ ¹¹¹⁰ ¹¹¹¹ ¹¹¹² ¹¹¹³ ¹¹¹⁴ ¹¹¹⁵ ¹¹¹⁶ ¹¹¹⁷ ¹¹¹⁸ ¹¹¹⁹ ¹¹²⁰ ¹¹²¹ ¹¹²² ¹¹²³ ¹¹²⁴ ¹¹²⁵ ¹¹²⁶ ¹¹²⁷ ¹¹²⁸ ¹¹²⁹ ¹¹³⁰ ¹¹³¹ ¹¹³² ¹¹³³ ¹¹³⁴ ¹¹³⁵ ¹¹³⁶ ¹¹³⁷ ¹¹³⁸ ¹¹³⁹ ¹¹⁴⁰ ¹¹⁴¹ ¹¹⁴² ¹¹⁴³ ¹¹⁴⁴ ¹¹⁴⁵ ¹¹⁴⁶ ¹¹⁴⁷ ¹¹⁴⁸ ¹¹⁴⁹ ¹¹⁵⁰ ¹¹⁵¹ ¹¹⁵² ¹¹⁵³ ¹¹⁵⁴ ¹¹⁵⁵ ¹¹⁵⁶ ¹¹⁵⁷ ¹¹⁵⁸ ¹¹⁵⁹ ¹¹⁶⁰ ¹¹⁶¹ ¹¹⁶² ¹¹⁶³ ¹¹⁶⁴ ¹¹⁶⁵ ¹¹⁶⁶ ¹¹⁶⁷ ¹¹⁶⁸ ¹¹⁶⁹ ¹¹⁷⁰ ¹¹⁷¹ ¹¹⁷² ¹¹⁷³ ¹¹⁷⁴ ¹¹⁷⁵ ¹¹⁷⁶ ¹¹⁷⁷ ¹¹⁷⁸ ¹¹⁷⁹ ¹¹⁸⁰ ¹¹⁸¹ ¹¹⁸² ¹¹⁸³ ¹¹⁸⁴ ¹¹⁸⁵ ¹¹⁸⁶ ¹¹⁸⁷ ¹¹⁸⁸ ¹¹⁸⁹ ¹¹⁹⁰ ¹¹⁹¹ ¹¹⁹² ¹¹⁹³ ¹¹⁹⁴ ¹¹⁹⁵ ¹¹⁹⁶ ¹¹⁹⁷ ¹¹⁹⁸ ¹¹⁹⁹ ¹²⁰⁰ ¹²⁰¹ ¹²⁰² ¹²⁰³ ¹²⁰⁴ ¹²⁰⁵ ¹²⁰⁶ ¹²⁰⁷ ¹²⁰⁸ ¹²⁰⁹ ¹²¹⁰ ¹²¹¹ ¹²¹² ¹²¹³ ¹²¹⁴ ¹²¹⁵ ¹²¹⁶ ¹²¹⁷ ¹²¹⁸ ¹²¹⁹ ¹²²⁰ ¹²²¹ ¹²²² ¹²²³ ¹²²⁴ ¹²²⁵ ¹²²⁶ ¹²²⁷ ¹²²⁸ ¹²²⁹ ¹²³⁰ ¹²³¹ ¹²³² ¹²³³ ¹²³⁴ ¹²³⁵ ¹²³⁶ ¹²³⁷ ¹²³⁸ ¹²³⁹ ¹²⁴⁰ ¹²⁴¹ ¹²⁴² ¹²⁴³ ¹²⁴⁴ ¹²⁴⁵ ¹²⁴⁶ ¹²⁴⁷ ¹²⁴⁸ ¹²⁴⁹ ¹²⁵⁰ ¹²⁵¹ ¹²⁵² ¹²⁵³ ¹²⁵⁴ ¹²⁵⁵ ¹²⁵⁶ ¹²⁵⁷ ¹²⁵⁸ ¹²⁵⁹ ¹²⁶⁰ ¹²⁶¹ ¹²⁶² ¹²⁶³ ¹²⁶⁴ ¹²⁶⁵ ¹²⁶⁶ ¹²⁶⁷ ¹²⁶⁸ ¹²⁶⁹ ¹²⁷⁰ ¹²⁷¹ ¹²⁷² ¹²⁷³ ¹²⁷⁴ ¹²⁷⁵ ¹²⁷⁶ ¹²⁷⁷ ¹²⁷⁸ ¹²⁷⁹ ¹²⁸⁰ ¹²⁸¹ ¹²⁸² ¹²⁸³ ¹²⁸⁴ ¹²⁸⁵ ¹²⁸⁶ ¹²⁸⁷ ¹²⁸⁸ ¹²⁸⁹ ¹²⁹⁰ ¹²⁹¹ ¹²⁹² ¹²⁹³ ¹²⁹⁴ ¹²⁹⁵ ¹²⁹⁶ ¹²⁹⁷ ¹²⁹⁸ ¹²⁹⁹ ¹³⁰⁰ ¹³⁰¹ ¹³⁰² ¹³⁰³ ¹³⁰⁴ ¹³⁰⁵ ¹³⁰⁶ ¹³⁰⁷ ¹³⁰⁸ ¹³⁰⁹ ¹³¹⁰ ¹³¹¹ ¹³¹² ¹³¹³ ¹³¹⁴ ¹³¹⁵ ¹³¹⁶ ¹³¹⁷ ¹³¹⁸ ¹³¹⁹ ¹³²⁰ ¹³²¹ ¹³²² ¹³²³ ¹³²⁴ ¹³²⁵ ¹³²⁶ ¹³²⁷ ¹³²⁸ ¹³²⁹ ¹³³⁰ ¹³³¹ ¹³³² ¹³³³ ¹³³⁴ ¹³³⁵ ¹³³⁶ ¹³³⁷

وَأَمَّ شَمِيرًا وَجَحِيلًا فِي الْعَكْسِ عَلَى عَقْلِهِمْ قَتَدْتُمْ أَنْتُمْ¹ إِنْ لَمْ
يَسْغُوا لَمْ يَوْفَ² لَمْ حَتَّى عَكْسَهُ هُوَ وَبَيْنَ [152] لَمْ أَنْتُمْ إِنْ لَمْ
يَفْعُوا أَنْعَكْسَ الْأَمْرَ عَلَيْهِمْ كَقَّ (ibid. 8, 19/20) وَهِيَ أَمْ عَكَّ
تَشَكَّ أَت "أَلْهَيْךَ وَجْ كَنْوִים אֲשֶׁר " מֵאֲכִיר מִפְּנֵיכֶם
כֵּן תֵּאֱבְדוּן وَقَالَ أَيْضًا (ibid. 4, 25/26) כִּי תוֹלִיד בָּנִים וּבְנֵי
בָנִים וְג' הָעִירָתִי בָכֶם הַיּוֹם וְג' وَقَالَ أَيْضًا (ibid. 30, 17)
وَأَمْ يִפְנֶה לְבַכְךָ וְלֹא תִשְׁמַע וְמֵאֵל מִאֵל ذَلِكَ وَفِي هَذِهِ الْأَحْكَامِ
لَمْ يَسْتَتِنْ بِشَيْءٍ فَضْلًا³ إِنْ يَعْكُسُهُ وَمِنْهَا أَنَّهُ جَعَلَ سَبِيلَ هَذِهِ
الْمَوَاعِيدِ سَبِيلَ الطُّوفَانِ فِي أَيَّامِ נַח עֲלֵה * أَنَّهُ كَمَا إِنْ الْعِبَادَ لَوْ
أَخْطَرُوا * غَايَةَ الْخَطَا لَمْ أَنْتُمْ بِطُوفَانٍ لَمَّا قَدْ حَلَفْتَ عَلَيْهِ * أَنَّهُ
لَا يَكُونُ بَلْ كُنْتَ أَطْلَبَهُمْ بِغَيْرِهِ كَذَاكَ أَنْتُمْ حَلَفْتَ أَنِّي لَا أَزِيلُ
مُلْكَكُمْ * وَذَاكَ قَوْ (יְשַׁעִיָה 9, 54) כִּי מִי נַח זֹאת לִי אֲשֶׁר
נִשְׁבַּעְתִּי מֵעַבְרַת מִי נַח עוֹד עַל הָאָרֶץ כֵּן נִשְׁבַּעְתִּי מִקֶּצֶף
עֲלֵיךְ וּדְגֵלָה בְךָ פִּלּוּ حَتَّى يَخْطِئَ الْقَوْمُ لِعَاقِبَتِهِمْ بِمَا شَاءَ لَا
بِزَوَالِ الْمُلْكِ وَمِنْهَا أَنَّهُ * أَخْبَرَ بَانَ⁴ ٧ انْقُومَ يَخْتَارُونَ طَاعَتَهُ لَا مَعْصِيَتَهُ
عَلَى مَا شَرَحْنَا وَهُوَ عَالِمٌ بِكُلِّ مَا يَكُونُ كَمَا قَدَّمْنَا (113) فَبَطَلَ
إِنْ يَكُونُ هُنَاكَ ذَنْبٌ أَوْ خَطَا لَمْ يَعْلَمْ بِهِ فَذَا لَمْ يَكُنْ خَطَا
* فَلَا مَ اسْتَتْنَى وَإِضَاءَ لَوْ كَانَ اسْتَتْنَى لَمْ يَصْرِّحْ * فَكَيْفَ إِنْ لَيْسَ
اسْتَتْنَى وَإِضَاءَ إِنْ فِي التَّوْبَةِ قَدْ جَعَلَ * مِثْلَ الَّذِي يَحْتَمِ عَلَيْهَا

1) m. om. 2) M om, m. יף. 3) M add. على. 4) m.
قد. M add. بانه. 5) M om. 6) m. كما انه لولا ان العباد
جعله مثل الخواص. 7) M ut edd. 8) m. suff. femin. 9) M أن. 10) م
الذي قد حتم عليها [على هذه النصوص] فلا بد من
كونها كما بينا [M et m. دونه] في المقالة السادسة [السابعة 1].
كذلك قسم وحتم فقال

فلا بد من كونها على ما بيّنا وحتم وظل (דברים 48—40, 32)
 כי אשא אל שמים ידי ואמרת חי אנכי לעלם (41) אם
 שנותי ברוך חרבי (42) אשכיר חצי מרם (43) הרנינו גוים
 עמו فعند هذا البيان يبطل ما تشبه لهم أو ما متوهوا به من
 باب الشرط والاستثناء وإن قد قلعت أساس ما بنوه أرد
 عليهم بعد ذلك 15 جواباً¹ منها خمسة بحجة النص و٦
 بحجة الخبر² و٧ منها تدركها البصائر³ فلما أלה⁴ التي من النص
 فأولها⁵ أن هذه الذمومات أوجبت أن إسرائيل كلهم يجتمعون إلى
 البيت المقدس ولا^{*} يتبقى منهم أحد في غربة כ'ק' (יחזק'
 28, 39) וכנסתים אל אדמתם ولم يرجع منهم في בית שני
 אלא מ'ב' ألفا ש'ם' كما قال (נחמיה 66, 7) כל הקהל כאחד
 ארבע רבוא אלפים שלש מאות ושישים ואל' אנם يجتمعون
 من جزائر البحر كما قال (ישעי' 11, 11) ומעילם ומשנער
 ומחמת ומאיי הים ولم يصيروا في الجلوس الأولى إلى شيء من
 الجزائر فضلاً على أن يرجعوا إليها⁵ وال' أن الأمم يبنون سور بيت
 المقدس כף' (60, 10 ibid.) ובנו בני נכר חמתוך ומלכיהם
 ישראלונך⁶ ما كفى انهم لم يبنوا لنا شيئاً في בית שני حتى
 كانوا يمانعوننا فكنا في حرب دائم مع البناء كما قال (נחמיה
 11/12, 4) הבונים בחומה והנשאים בסבל והבונים איש
 חרבו אסורים על מתניו ובונים ואל' أن ابواب المدينة تكون

1) M ut العيان 3) sed cfr. infra. النظر m. 2) باب M 1)
 في هذه الذمومات أن 'שר' يجتمعون كلهم — ولا يتبقى M 4)
 [m. يتبقى]; inde deest scida in m. usque ad p. 251^m.
 عنها l. 5) حروب.

מפתח נהר ונילא מן הארץ והדחול והחור (118 v.) כ'ק' (ישע' 60, 11) ופתחו שעריך חמיד יומם ולילה וوجدناهم في بيت
 שני יגלעוניה قبل مغيب الشمس ولا يفتكونها الا ضياء النهار
 כ'ק' נחמיה (7, 3) ויאמר לחם לא יפתחו שערי ירושלם
 עד חם השמש ואלה' אתה לא תבקי אמה [in marg. من امة] לא
 تكون تحت طاعة ישראל كما قال (ישע' 60, 12) כי הגוי
 והממלכה אשר לא יעבדוך יאבדו وما لم يشك فيه اقم
 ورواضهم مستعبدون للملوك في بيت שני כמ'ק' (נחמ' 9, 36)
 הנה אנחנו היום עבדים והארץ וגו' فهذا شرح الله' التي
 من جهة النص' والله' التي من جهة الخبر اولها ان القوم يسجدون
 من الخشب الذي يكون في سلاح دود 7 سنين כ'ק' (יחזק' 9, 39)
 ויצאו ישבי ערי ישראל ובערו וחשיקו בנשק ומגן וצנה
 בקשת ובחצים ואלב' ان نیل مصر یجف في موضع واحد
 والقرات یجف في سبعة مواضع لمسیر القوم כ'ק' (ישע' 11, 15/16)
 והחרים י' את לשון ים מצרים והניף ידו על הנהר והיתה
 מסלה לשאר עמו ואלד' ان הר הזתים ینشق من نصف
 شرقية وغربية حتى ینقسم فیصیر نصفه ممًا إلى الشمال ونصفه
 ممًا إلى الجنوب وביניהما וא' عظیم כ'ק' (זכריה 4, 14) ונדבק
 הר הזתים מחציו מזרח וימה ואלד' بناء بیت المقدس على
 ما في צורת הבית من اولها الى آخرها ואלה' ان عینא' ما תخرج
 من בית المقدס תמ' تتسع الى ان تصیر נהרًا عظیمًا لا یقدر
 احد یعبרה כ'ק' (יחזק' 1, 47) והנה מים יצאים מתחת מפתח

1) ej. نصفه ; cfr. locum laudatum. 2) cod. nomin..

הכיית קדימה الى آخر القصة (5) וימד אלה נחל אשר לא
 אוכל לעבר وعلى شطى ذلك المسهر من كل شجر مطعم دائم
 ثمره ثابت ورقه منه الغذاء ومنه الدواء כמ'ק' (12) ועל הנחל
 יעלה על שפתו מזה ומזה ولم يرد خير يكون (114) شيء من
 هذه الا' بل خبرنا يوجب انه لم يكن منها شيء بنته وال' الآخر
 الذى يدركه العيان اولها ايمان الخلق كلهم وتوحيدهم لله كما
 قل (ابراهيم 9، 14) והיה ' למלך על כל הארץ وهذا نشاهد
 في صلالهم وكفرهم وال' صيانة من هو من المؤمنين من اداء الخراج
 وحمل المال والطعام الى غيره כ'ק' (ישع' 8، 62) נשבע ' בימינו
 — אם אתן את דגנך עוד מאכל לאיבך وهذا نرى كل
 امة تؤدى الخراج وتسمع وتطيع لكل امة صارت تحت يدها وال'
 ارتفاع الحروب من بين الناس حتى لا يحمل بعضهم على بعض
 سلاحا ז'ק (ישעיה 4، 2) וכחתו חרבותם לאתים וחניתותיהם
 ו' والذيين ' هوذا نראם اشد ما كانوا في الحاربة والمسايفة فان
 تأول هذا متاول فقال انما يعنى انهم لا يحاربون² في الدين فاما
 في المجادلة والمناظرة في اديانهم الا على³ اشد ما كانوا والرابع مسألة
 للحيوان بعضه بعضا حتى يرى الذئب والحمل وياكل الاسد النتن
 ويلعب الصبي⁴ بالحيتات والافاعي كق' (ישعיה 9—11، 6) וגר
 זאב עם כבש (7) ופרה ודב תרעינה (9) לא ידעו ולא
 ישחיתו⁵ ونسראם على طباعهم وشترם لا يتغير منهم شيء فان تأول
 متاول ايضا مثال هذا فقال انه انما يعنى ان يسلم الشربرون من

1) M sing. 2) M VI conj. 3) m. om. 4) M plur.

5) M . . . منها فلم . . . شرها . . .

الناس الاعفاء¹ منهم في الامر الا بخلاف هذا وهم الآن اشد طلبا
وتعتدنا من القوي على الضعيف والخامس عمران بلد سدوم ورتة
الى ما كان عليه كق' (יחזק' 53/55, 16) ושנתי את שבייתה
את שבות סדם ובנותיה [153] וכל (55) ואחותיך סדם
ובנותיה תשבן לקדמתן وقد نصت التوراة ان بحירתها كانت
حسوة يسقى منها سرجا כך (בראשית 10, 14) וישא לוט
את עיניו וירא את כל כנר הירדן כי כלה משקה וג' וכלת
בגן י' على ما نص (בראשית 11, 2) ונחר יצא מעדן להשקות
את הגן וכלת כארץ מצרים כך (דברים 10, 11) לא כארץ
מצרים היא - אשר תורע את זרעך והשקית ברגלך בגן
הירדן وهذا في بلد خراب معدن ملح وبحيرتها ملحقة زعقة على
حالتها فهذه الاحوال دالة دلالة تامة على ان هذه الانحמות لم
تک بعد وكل ما وردنا به على هاولاء فهو رد على النصارى ما
خلا ما ذكرنا من بناء בית שני فاقم ليس يزعمون ان المواعيد
ابتدات من ذلك الوقت وانما يجعلونها من قبل خراب הבית
לב' בק' לח' سنة ويخص هاولاء اعنى النصارى رد آخر وهو ما
ذكر النبي لا' في قصة (דניאל 24, 9) שבעים שבעים ונלק
ان تفسيرها عندنا انها ת' מ' منها מ' מ' מז' جلا القوم الى
ابتداء في بناء البيت לב' כך (25) ותדע ותשכל מן מצא
דבר להשיב ולבנות ירושלם עד משיח נגיד שבעים שבעה
ומنها ת' לד' مدة بناء البيت يكون في بعضها عطلة وانبتارة
وتقطيع البناء כך (25) ושבעים ישימים ושנים חשוב ונכנתה

1) للاعفاء M. 2) وانتبار m.

רחב וחרוץ וג' وهذا ما ذكرناه في قصّة (עזרא 4, 24) בארץ
 בטלת עבירת בית אלהא والاسبوع الاخير بعضه هدية
 بين الامّة وبين بعض الملوك وبعضه نقص¹ وحرب بينهم كلّم كنف'
 (דניאל 9, 27) והגביר ברית לרבים שבוע אחד וחצי השבוע
 ישבית זבח ומנחה ויוחש البلد ויפני كثير من اهله كنف'
 ועל כנף שקוצים משכס ועד בלה ונחרצה תחך על
 שומם فهذه المدّة التي في سبعون اسبوعا تجمع نعمة وصلاحة²
 (115) وزوال الملك والכהונה والانبياء لآته يجعل في صدرها (24)
 לכלא הפשע ולחנם חטאות ולכפר עון ולהביא צדק
 עלמים ולחנם חזון ונביא ולמשח קדש קדשים وهذا كقول
 القائل اقمّت في العدم وفي المرض وفي التجارة خمسين يوما مجموعة
 خير وشّر ثم يفصلها واخير ان في آخرها ينقطع كلّ כהן مسح
 ولا يوجد ان يقول (26) ואחרי השבעים ששים ושנים יכרת
 משיח ואין לו وليس يعنى بهذا القول شخصا واحدا بعينه وأما
 يريد بهذا كلّ כהן משוח كنف' في التوراة (ויקרא 8, 4) אם
 הכהן המשיח (16) והביא הכהן המשיח (15, 8) והכהן
 המשיח תחתיו وما اشبه ذلك فانقطع من القوم כהן גדול
 بعد هذه المدّة على ما³ عرفنا ربنا عز وجل فرعم هؤلاء القوم
 ان قر' יכרת משיח ואין לו يعنى به رجلا واحدا⁴ بعينه
 وهذا فاسد⁵ من وجوه شتى منها ان لفظة משיח لا تخص
 انفسا بعينه بل تقع على كلّ כהן ומלך وايضا لان [154] لفظة

3) sive. 2) M. حال. 1) نقص عهد وحرب منه لهم M. 4) m. om. 5) m. فساد. ut M et add. العرب

يذكرنا اذا كانت قتلا فليس تغفل ألا على من يقتل باستحقاق
 ذك (ويقرأ 14, 17) كل اكلوا يذبح وايضا لان هذه الحادثة
 مع خراب القدس كما قرين بها (28) والعيد والقدس وشحيت
 עם נגיד הבא וקצו בשמך ואين من ذلك كله ان من وقت
 قيل هذا لدنيا الى الوقت الذي وصلوا انما يكون دفح² سنة
 وليلة فهي ח' מ' منها لا قبل بناء البيت الثاني ومنها ח' ב'
 עמרה⁴ ووجدت الناس لم تكن لهم حيلة ألا ان يتصوا⁵ ولاية في
 التاريخ فرموا ان ملكة فرس اقامت على الشام قبل ملكة اليونانية
 شبیه 800 سنة وان عدد ملوكهم في هذه⁷ السنة كانوا⁶ ملکا
 فردت عليهم من نص كتاب دنيا⁸ انه لا يجوز ان يكون بين
 ملكة بابل وبين ملكة اليونانية من ملوك الفرس على الشام اكثر
 من د' ملوك لقول الملك لدنيا⁹ ع' (11, 1/2) واني בשנת
 אחת לדריוש המדי עמדי למחזיק ולמעוז לו ועתה אח
 אנד לך הנה עוד שלשה מלכים עמדים לפרס והרביעי
 יעשיר עשר גדול מכל וכחוקתי בעשרו יעיר הכל אח
 מלכות יון ففسر هذا القول من كل وجه هذه الردود عليهم سوى
 ما عليهم في نسخ الشرع وسوى ما عليهم في باب التوحيد وسوى
 امر⁹ اخر لا يصلح⁸ ايرادها في هذا الكتاب
 تمت المقالة الثامنة

عمرانه M 4) (ר' פ' מ' M) תפח m. 3) كان m. 2) ان m. 1)
 5) اتصوا M 6) m. 60. 7) m. 8) M cum artic.
 9) تصلح ان اوردتها هذا — M

المقالة التاسعة في الثواب والعقاب في دار الآخرة

عرفنا ربنا تبارك وتعالى أنه قد أعد زماناً لمجازاة الصالحين وفيه يفصل بينهم وبين الكافرين كقوله (ملائكة 17/18, 3) وهى لا — لا يوم
 אשר أنى عرشه سجدوا وحملته على أيديهم ونسبتهم ورحمتهم
 بين يديك لرحمة وأقام لنا على ذلك الآيات والبراهين فقبلناه¹
 فينبغي أن أذكر موجبات هذا الزمان المسمى دار الآخرة من
 الحجج² المعقولة والمكتوبة والمنقولة على الرسم الذى قدمت في صدر
 الكتاب من وجود³ الأمور النبوية في حاجتنا العقل فاقول أولاً قد
 صرح بما تقدم من القول في المقالة الثالثة والرابعة والسادسة أن
 السماء والأرض وما بينهما إنما خلق ذلك أجمع بسبب الإنسان
 ولذلك جعله في الوسط وجميع الأشياء تحيط به ولذلك رزق
 النفس فصل⁴ الشرف بالعقل والحكمة ولذلك ألزمها الأمر والنهى
 وعرضها به⁵ (116) إلى الحيوة الدائمة وإن هذه [155] للحيوة تكون
 إذا استكملت الشخص الناطقين التى⁶ أوجبت الحكمة خلقهم فيسكنهم
 داراً ثانية لمجازيتهم⁷ فيها وأقنا على ذلك من الدلائل المعقولة
 والمكتوبة والمنقولة⁸ هناك مما هو مهاد وتوطئة لهذه المقالة بما
 فيه كفاية وأرى أن اتبع⁹ ذلك هنا بما يؤيده ويقره وينزيه
 شرحاً أكثر من الثلاث مواد المذكورة وأقول مما يوجب العقل
 أيضاً أن الخالق جل وعز على ما ظهر لنا من حكمته وقدرته¹⁰.

1) M add. الانبياء ut edd. 2) m. suff. femin. 3) m. sing.
 4) m. — وجود موجود امور 5) M conj. I. 6) M secunda
 manu — الفصل 7) M بهما 8) M masc. 9) M ويجازيتهم
 10) M والمنقولة 11) M أثبت 12) m. وقدمته.

واحسانه الى مخلوقيه ليس يجوز ان يكون مقدار السعادة التي
 قصد بها هذه النفس هو ما تجده في هذه الدار من نعمة الدنيا
 ولذتها من اجل ان كل نعمة في دار الدنيا مقرونة بآفة وكل سعادة
 بشقاء وكل لذة بالمرارة وكل فرح بحزن فأجد جزئياتها هذه أما
 متساوية وأما ان يكون الرجحان للأمور الغائمة على السارة فاذ هذا
 لا شك فيه فاحال ان يكون الحكيم جلّ جلاله جعل غاية^١ نفع
 هذه النفس هذه الاحوال المتضادة بل يجب ان يكون قد اعدّ
 لها محلاً فيه للحياة الفضة والسعادة الخالصة ينيلها آية^٢ ومن ذلك
 اتى اجد ايضاً جميع نفوس المخلوقين التي عرفت بها غير قارة في
 هذه الدار ولا مطمئنة ولو وصلت الى اجل ملك واعلى مرتبة
 فيها وليس هذا من بنيتها ألا لعلمها ان لها محلاً افضل من
 جميع فضائل هذا المحل فهي نحو نازعة^٣ وعينها اليه منتلعة
 لولاه لقرت وهدمت ومن ذلك انه قبح في عقل الانسان امورا
 يشتهيها طبعه كالزنا والسرق والصلف والتشقى بالقتل وما اشبه
 ذلك فاذا امتثل ذلك فانه من الحسدات والغموم والاحزان ما
 يؤلمه ويوجع قلبه وما كان ليفعل به ذلك لولا انه يعوضه عليه^٤
 وكذلك اذا حسن في عقله الصديق والعدل والامر بالمعروف والنهي
 عن المنكر فاستعمل^٥ ذلك لحقته العداوة والبغضة من انصف الناس
 من يده وممن امر عليه^٦ ونهى ان حال بينه وبين شهواته وربما
 شتم وضرب وقتل وما كان ليوقعه في ذلك بالتحسين في عقله لولا

1) M add. بين. 2) m. ناز (جاء). 3) m. et M suff. ماض. 4) M add. شخصاً, et superser. ut m. 5) M add. خيراً. 6) M
 عن المنكر فاستعمل. 7) M in textu بينه, et in marg. ونها اذا احال د'.

أنه سيثيب عليه ثوابا جزيلا ومن ذلك ايضا ما¹ نرى من تعدي² الناس بعض على بعض فينعم الظالم والمظلوم او يشقيان ثم يموتان اذ هو جلّ جلاله قائم بالقسط فالواجب ان يكون قد اعدّ لهما دارا ثانية يعدل فيها بينهما فيصرف الى هذا من الثواب [156] بازاء ما لقي من الممتعّى ويورد على هذا من العقاب بازاء ما³ لدّ طبعه من تعديّه وظلمه ومن ذلك ايضا أنه نشاهد كفارا منعماء عليهم في دار الدنيا ومؤمنين قد شقوا في دار الدنيا فأنه مما لا بدّ منه ان يكون لهاؤلاء ولهاؤلاء دار ثانية يجازون فيها بالحق والانصاف ومن ذلك ايضا أنّا نجد من قتل نفسا واحدة يُقتل ومن قتل⁴ "انفس يقتل وكذاك من زنا مرة واحدة * يعاقب مرة واحدة عقوبة السلطان⁵ " ومن زنا⁶ "مرة * يعاقب بضرب او بغرامة دراهم او ما شاكل ذلك فوجب ان يكون باقى ما استحقّه كلّ واحد من المسرفين سيلاقاه في دار ثانية وكذلك كلّ ما جرى هذا المجرى فان قلّ قاتل فهلا خلق الحكيم جلّ جلاله هذا الانسان في دار الآخرة من اولى شيء وكفاه هذه الآلام (117) مع تعويضها اجبناه بما⁷ كنّا قدّمنا شرحه في المقالة الثالثة واختصر من الامور المكتوبة لهذا المعنى⁸ "2" وجهها واقول اولها خبر "צחק عليه السلام رايته قد بذل نفسه للاحد⁹ والקרב¹⁰ ليطيع ربه فلو كان عنده ان الجراء أنما هو في الدنيا¹¹ اى شيء كان يرجو ان يكافا به بعد موته بل الحكيم جلّ جلاله لم يكن يكلفه ذاك اذ لا جراء له عليه ووجدت חנניה מישאל ועזריה ע'אס' بذلوا

1) M. ممّا. 2) m. om.; m. et M. ٦٦٦. 3) m. nomin.
4) M om. 5) M. يمثل ما. 6) M add. فقط.

انفسهم للنار لئلا يعبدوا الصنم من دون ربهم فلو كان عندهم ان
 الجزاء انما هو في الدنيا اتى شيء بقى لهم¹ بعد اختراقهم² مما
 يرجونه فيرغبوا فيه ووجدت **דניאל** **ע'ה'** بذل نفسه للسباع
 على الصلوة لربه فلو كان عنده ان الجزاء ليس هو الا في الدنيا
 اتى شيء بقى له بعد ان ياكلوه السباع هذه الامور يرحمك الله
 دالة على ان الانبياء **ע'ה'** **דנ'** مجتمعون على ان الجزاء ليس هو في
 الدنيا لكنه في الدار التي بعدها فان قال قائل فلسنا نجد المفصوح
 به في التوراة من المجازاة الا في دار الدنيا فقط وذلك ما هو
 مكتوب في **פרשת אמ בחקותי** وفي فصل **והיה אם שמוע**
השמעו قلنا ان الحكيم لم يخلها من ذكر الثواب في الآخرة
 وعقابها كما سابين وانما صار فصيح فلنك بسعادة الدنيا وشقاؤها
 فقط لسبيين احدهما ان ثواب الآخرة لما كان مما يستدل عليه
 بالعقل على ما شرحنا اختصرت التورية في شرحه كما اختصرت في
 قول **(בראשית 16, 2)** **ויצו "אלהים על האדם לאמר ولم**
תقل [167] אנכי "אלהיך לא תרצה לא תנאף לא תגנב
ان العقل يدل على هذه كلها وانما اظهرت ومעץ חרעת טוב
ודע לא תאכל لان العقل لا يدل عليه كذلك اظهرت الجزاء
 الدنيوي لان العقل لا يدل عليه * واختصرت شرح الجزاء الاخير
 اشكالا على ان العقل يدل عليه والثاني ان النبوة من شأنها ان
 تتسع في الخواص القريبة الحاجة اليها ومختصر الخواص البعيدة
 فلما كان اقرب³ حاجة القوم في وقت كتبت لهم التورية الى معرفة

1) M om. 2) M تحرقهم النار. 3) codd. indicat. 4) M
 singul., m. **אלהים**. 5) M **الاخيرى**. 6) m. om. 7) M **اكثر**.

حال بلد الشام الذي^١ هم صائرون اليه اوسعته لهم شرحا وما فيه من ثمر طاعتهم ومعصيتهم ولذلك بدأت بالمطر وعلى ما في قصه (دברים 10, 11) كي הארץ אשר אתה בא שמה לרשתה לא בארץ מצרים הוא — אשר תזרע את זרעך והשקית ברגלך الى آخرها واومات الى البعيد بقول مختصر دون شرح واسع ومن احيى الأقوال على ذلك آقا وجدنا **משה ר' עזר'** اجل الطائعين والصالحين لم يحصل له من عيرون الجزاء الدنيوي الكبير شيء^٢ مثل (ויקרא 4, 26) ונתתי גשמיכם בעתם (5) והשיג לכם דיש (6) ונתתי שלום בארץ (9) והפריתי אתכם והרביתי אתכם (10) ואכלתם ישן נושן אז لم يدخل الشام فلو كان ليس للصالحين إلا ما في أمم בחقתי لوجب ان يكون اوفره **למשה ר'** ولكن هذا اصل^٣ يدل على ان اعظم الجزاء في دار الآخرة وأنما هذه الامور على سبيل الآيات والعلامات على ما بينت قبل هذا ومن ذلك ما اخبرنا به **אליהו עזר'** ان دعا ربه فبارك في الدقيق والدهن لانسان غيره بدائه وهو فيطلب رغيغ خبز فلا يصل اليه **ואליהו עזר'** وهو ميت احيا الله بسببه الرجل الذي القوه في قبره فلو كان الثواب أنما هو في الدنيا كان ان لم يستحق^٤ حالا يصل اليه لم يستطع ان يوصل غيره الى^٥ شيء منه ومن ذلك ما اخبرنا عن^٦ اهل סדרם انهم حين اسرفوا (120 v.) قلب الله عليهم بلدهم وامطره نارا وكبريتا فلو كانت لا^٧ عقوبة إلا

1) M plur. 2) m. sine artic. 3) m. om. 4) M add. الى بلد. 5) M ايضا. 6) M ان يصل. 7) M اليه. 8) m. ان. 9) m. om.

في الدنيا كان كل من اسرف يناله مثله على الكثرة والقلّة على قدر جنايته¹ ولسنا نجد شيئا من مثل ذلك ومنها ان בני ישראל حين عبدوا غيره سلط عليهم قوما من الامم عقبتهم بهم فسيام واجلام وهذا نشاهد في هذا الزمان كثيرا من الامم يعبدون غيره وهم لا مسبيون ولا مجلسون فلو كان العقاب في دار الدنيا لنالهم مثل ذلك ومن ذلك ايضا ان² العدل امر يقتل اطفال مדיين واخترام اطفال دود המכול وهذا نرى دائما ايلامه للاطفال وقد يخرمهم وجب ان يكون بعد الموت حال يصلون بها الى تعويض ما [158] أولوا به على ما شرحنا وان قد ذكرت هذه الستة معان فينبغي ان اتبعها بالسبعة الاخر الكتابية واقول انها عيون لكل عين في التوراة اشارة وايحاء وفي سائر كتب الانبياء شرح وبيان فالفصل الاول تسمية ما تكسبه الحكمة والشرعية للانسان حيوة كق' (יחזק' 21, 20) אשר יעשה אותם האדם וחי בהם وتسمى ما يناله الجاهل مما تكسبه الجهالة موتا كقو' (ibid. 18, 20) הנפש החטאת היא תמות وايضا (משלי 8, 35/36) כי מצאי מצאי חיים — וחטאי חכים נפשו وايضا (15, 24) ארח חיים למעלה למשכיל وايضا (7, 27) דרכי שאול ביתה وايضا (ההלים 13, 27) לولا האמנתי לראות בטוב " בארץ חיים وايضا (16, 10/11) כי לא העזב נפשי לשאול תורעני ארח חיים وايضا (משלי 19, 11) כן צדקה לחיים فلما لم يجز ان يوما بهذه الى حيوة الدنيا ان الصالح (120r) والظالم متفقان

1) M sing. 2) M الله لما امر الله. 3) M add. العين.

فيها وجب ان يؤم بها الى حيوة الآخرة وتحت كل فسوف^١ كلام
 واسع والفصل الثاني التعريف ان نخرا صالحا باق بين يدي الله
 للصلحين ونخرا سوء للطالحين قال في ذلك (موسلي 7, 10) ذكر
 צדיק לכרכה ושם רשעים ירקב ואל נחמיה (5, 19) זכרה
 לי אלהי לטובה ואל في الاشرار (ibid. 6, 14) זכרה אלהי
 לטובה ולסנבלט כמעשיו אלה وهذا بعد ما قال في התורה
 (דברים 6, 25) וצדקה תהיה לנו כי נשמר לעשות ואיضا
 (24, 18) ולך תהיה צדקה לפני " אלהיך ואיضا (ישעיה 58, 8)
 והלך לפניך צדקך ותחת כל فسوف^٢ من هذه شرح كثير^٣ والثالث
 تعريف ان لله كتبوا وادواوين محفوظ فيها اعمال الصالحين والطالحين
 كقول مשה ר' ע'ה' (שמות 32, 32) ואם אין מחני נא מספרך
 אשר כתבת ואל (תהלים 69, 29) ימחו מספר חיים ועם
 צדיקים אל יכתבו ואיضا (מלאכי 8, 16) אז נדברו ידאי "
 איש אל רעהו ויקשב " וישמע ויכתב ספר זכרון לפניו
 לידאי " ולחשבי שמו ואיضا (ישעיה 66, 6) הנה כתובה
 לפני לא אחשה כי אם שלמתי ושלמתי על חיקם ובחיט^٤
 בכל قول من هذا شرح واسع والرابع الانذار بان لله عز وجل
 موقفا يجازي فيه كل^٤ من عمل خيرا او شرا كقوله (בראשית
 4, 7) הלא אם תטיב שאת ואם לא תטיב וג' ואיضا (קהל
 17, 8) כי עת לכל חפץ ועל כל חמשה שם ואיضا (תהלים
 14, 5) שם פחדו פחד ואיضا (תהלים 36, 13) שם נפלו פעלי

1) M in marg. منها. 2) M واسع. 3) M بشرح. 4) M عمل خيرا كان ام (efr. p. 255 ann. 5).

און ואיפא (איוב 12, 35) שם יצעקו ולא יענה ובחיט בכל
 קול מן هذه ايضا شرح كثير والاصل الخامس اتسع¹ الكتب في
 ان الله عز وجل حاكم عدل يكافئ كل انسان بما يصنعه قالت في
 ذلك (דברים 4, 32) הצור תמים פעלו כי כל דרכיו משפט
 וג' [159] ואיפא (תהלים 17, 145) צדיק י' בכל דרכיו ואיפא
 (9, 8/9) וי' לעולם ישב כונן למשפט כסאו והוא ישפט
 תבל בצדק² ואיפא קו' (91, 119) למשפטיו עמדו היום
 ואיפא (איוב 21, 34) כי עיניו על דרכי אים ואיפא (משלי
 21, 5) כי נכח עיני י' דרכי אים ואיפא (ירמ' 10, 17) ולחת
 לאיש כדרכיו כפרי וג' ואיפא (קהל' 14, 12) כי את כל
 מעשה האלהים יבא במשפט وينظر مع كل فسق بيان
 كثير والاصل السادس تحذير يوم لله معد للمجازاة قل فيه
 (צפניה 1, 14) קרוב יום י' הגדול (15) יום עברה היום
 ההוא (17) והצדתי לאדם והלכו כעורים וג' (18) גם כספם
 גם זהבם לא יוכל להצילם ביום עברת י' (1, 2) התקוששו
 וקושו הגוי לא נכסף ולכל فسق מן هذه شرح أختصر دون
 ذكره لئلا يطول شرح الكتاب والاصل السابع تسمية الثواب טוב
 وان الطالحين يمنعون منه كقو' (דברים 26, 5) למען ייטב
 להם ולבניהם לעלם ואיפא (תהלים 20, 31) מה רב טובך
 אשר צפנת ליראיך ואיפא (קהלת 12/18, 8) כי גם יודע אני
 אשר יהיה טוב ליראי האלהים אשר יראו מלפניו וטוב
 לא יהיה לרשע ולא יאריך ימים ולכל فسق منها شروح فان

1) m. اتصال. 2) scida sequens deest in M.

ظنّ طاق أنّها تحتل هذه تاوليات آخر ممّا يفسد الاحتجاج بها لدار الآخرة بيّنا له ان الامر ليس كما ظنّ ان قد اوجب العقل المجازاة في الدار الآخرة^١ فكّل تفسير يوافق ما في العقل فهو صحيح وكلّ ما يصرف الى ما يخالف العقل فهو المنكسر الفاسد فهذه باختصار دلائل المكتوب المنصوص وأما المنقول فالامر فيه واسع ممّا يحاط باثبات كليته لأننا نذكر ممّا جاء فيه عيوننا ونقول نقل سلفنا^٢ الانبياء (ع) ان مثل الدنيا عند الآخرة كدهليز عند قصر الملك الذي ينبغي ان يتشكّل المرء فيه بما يصلح قبل الدخول الى القصر الى حضرة السلطان وهذا فصيح من قولهم (أبوت ١٦، ١٧) העולם הזה רומה לפרודור בפני העולם הבא התקן עצמך בפרודור כדי שתכנס למדקלין ואלו ايضا (ibid. 17) ساعة توبة في الدنيا انفع من جميع دار الآخرة ان لا توبة فيها كما شرحنا أنّه ممّا حصل على النفس من كدر وسواد في الدنيا لا سبيل الى ان يخلص منه الا بالتوبة وساعة راحة في دار الآخرة افضل من جميع حياة الدنيا ان النفوس اليهم^٣ لا تزال متطلعة ونحوها شاخصة على ما بيّنا 'פה שעה אחת בחשובה ומעשים טובים בעולם הזה כחיי העולם הבא 'פה שעה אחת קורת רוח בעולם הבא מכל חיי העולם הזה ونقلوا ايضا ان دار الآخرة أنّما للحياة فيها بالنور وليس مع ذلك لا طعام ولا شراب ولا غشيان ولا تناسل ولا شرى ولا بيع ولا سائر الامور التي في الدنيا [160] وأنما ثواب من نور الخالق جلّ وعزّ ذاك قولهم (ברכות 17: 1) הע'הב'

١. اليها 1. 2. (ثانية) د'أ' תאניה m. 1)

אין בו לא אכילה ולא שתיה ולא משא ומתן ולא פריה ורביה אלא צדיקים יושבין ועטרותיהן בראשיהן ונהנין מזיו השכינה ושמו¹ עליו כיפית² ثواب الصالحين بشرح وبيان ومن التمسك بهذا لئلا الشريف نقلوا ان كل من لا يعتقد ثواب الآخرة وتنزيل התורה וصدق الناقلين ليس له ثواب في دار الآخرة وعلى ان كل أعماله صلاح ذلك قولهم ז'ל' (מנחם דרין 1, xl) ואלו שאין להם חלק לעולם הבא האומר אין תחית המתים ואין תורה מן השמים ואפיקורוס ואחסו³ سبعة نفر من الناس حصل لهم ان لا ثواب لهم في دار الآخرة من اجل انهم افسدوا قوما فاخرجوهم عن طاعة الله ولم يمكنهم ان يصلحوا ما افسدوه ذاك قولهم (ibid.) שלשה מלכים וארבעה הדיוטות אין להם חלק לעולם הבא שלשה מלכים ירבעם בן נבט ואחאב ומנשה ארבעה הדיוטות בלעם ודואג ואחיתופל וג'חזי ואיضا حين ترجموا لنا التوراة عن الانبياء ע'א'ם' صرحوا في تרגום ע'א' באחיה משה ר' ע'ה' ותרוס⁴ 2 אז ترجموا (דברים 21, 83) וידא ראשית לו (118) ויתקבל בקדמיתא דיליה ארי תמן באחסנתיה משה ספרא רבא דישראל קביר ופסעו⁵ ايضا بحياة الآخرة في تרגום (ibid. 6) יחי ראובן ואל ימת فقالوا יחי ר' בחי עלמא ומותא חנינא לא ימות ולמא תרגימ⁵ הדביאים ففيها ما لا يحصى بسرعة³ من⁴ ثواب الآخرة وبعد شرحي ما نطقت به⁶ الا⁵ مواد المعقول والمكتوب والمنقول من

شرح 1) m. וסאער. 2) m. ותראסה. 3) M om. 4) M add. 5) M in marg. هذه.

الثواب والعقاب في دار الآخرة أقول ان أمتنا مجمعة عليه أجماعاً منقولاً^١ بكلام لا يحتتمل التاويل^٢ على احكم ما يكون كما قلت في نسخ الشرع وان قد بينت هذه الاصول واحكمتها فأقول بعد ذلك أما الثواب والعقاب على الجسد والنفس جميعاً ان هما فاعل واحد فقد شرحته وبيّنته وكذلك كيف يحيى الله الموتى وكيف يجمع بين كل نفس وجسمها فقد اوضحته ايضاً وبيّنته واجبت عن المسائل المتصلة به وكشفت عن الشكوك التي لعلها ان تقع فيه فينبغي ان آخذ الآن ههنا في شرح ما هو الثواب وما هو العقاب وفي وضع^٣ المكان الذي يكون ج^٤ وفي وصف الزمان^٥ الذي يكون لهم وفي وجوب التأييد^٦ للمثابين وعلى المعاقبين وهل يتساوى ثوابهم وعقابهم في الحال وهل^٧ يكون بينهم تفاضل ومن الذي يستحق العقاب الدائم وهل يجمع مع بعض المثابين والمعاقبين الى بعض وهل [116] عليهم لربهم اداء طاعة او هل يجوز ان يختار معصيته واذا هم اطاعوه فما^٨ ذا يكون جزاؤهم فاذا اثبتت على هذه^٩ معان بشرح واحد واحد فقد كمل ما يحتاج اليه في هذه المقالة فابتدئ^{١٠} أولاً بتعريف ماهية الثواب والعقاب وقد كنت ذكرت^{١١} منهما طرفاً فيما تقدمت^{١٢} اريد ههنا شرحاً وأقول ان الثواب والعقاب معنيان لطيفان يخلفهما ربنا جل وعز في وقت المجازاة فيوصل منهما الى كل عبد حسب مستحقته^{١٣} وهما جميعاً من عين واحدة وفي عين تشبه خاصيته

1) M add. عنهم. 2) M تبديل ولا. 3) m. nomin. 4) m. م. 5) m. عنه. 6) M ماهية. 7) M وصف. 8) m. وصف. 9) m. ما. 10) m. وم. 11) m. الثواب. 12) m. المكان. 13) M استحقاقه. 14) m. et منها. شرحته M.

النار محرقة مضيئة فهي تنصع للصالحين لا للطالحين وتحرق
 الطالحين لا الصالحين وفي ذلك نص^١ الكتاب (ملاכי 21—19, 3)
 כי הנה היום בא בעד כתגור והיו כל זרים וכל עשה
 רשעה קש ולהט אתם היום הבא וג' וזרח לכם יראי
 שמי שמש צדקה וג' ועסותם רשעים כי יהיו אפר תחת
 כפות רגליכם וג' وما^٢ أجود ما مثل^٣ بفعلی الشمس لان
 حموه النهار بها يكون والنور الباهر^٤ بها يكون كق' היום בעד
 وقו' שמש צדקה هو من شيء واحد الا ترى ان اللغة تشير
 الى الشمس بلفظة 'יום' אז تقول (שופטים 11, 19) הם עם יום
 והיום רד מאד وقالت ايضا (ibid. 9) הנה נא רפה היום
 לערוב فصل هذه العين^٥ يحدتها الخالق جلّ وعزّ مشبهة
 بالشمس ألا ان بينها^٦ وبين الشمس فرقا لان الشمس حرّها
 ونورها^٧ مشتركان لا يمتاز احدهما من الآخر وهذه العين فبقدره
 الخالق جلّ جلاله ينحصر نورها للصالحين ويجتمع حرّها للطالحين
 أما خاصية يخصها بها وأما بعرض يوقى^٨ به هاؤلاء من الحرّ ويجب
 هاؤلاء من الصوء والاعتقاد الثاني اقرب وقد راينا فعل مثل ذلك
 بمصر حار النور للمؤمنين والظلمة للكفار بعرض عن امره فان قد
 وضعت هذه القواعد^٩ فاقول^{١٠} ولذلك تسمى الكتاب^{١١} ثواب
 الصالحين نورا وجميع عقاب الطالحين نارا * فاولها^{١٢} في الثواب (תהלים

1) ينص M. 2) وكان m. 3) شبهها M. 4) M. 5) بينها m. 6) M add. التي. 7) منها M, والباهر m. 8) M add. منبتان = منبتان. 9) m. יקו'. 10) M add. الآن. 11) M add. جميع. 12) M. كما تقول.

(86, 10) כי עמך מקור חיים באורך נראה אור ואיضا (97, 11)
 אור זרע לצדיק ולישרי לב שניחה ואיضا (משלי 9, 13)
 אור צדיקים ישמח ונר רשעים ידעך ואל (איוב 30, 33)
 להשיב נפשו מני שחת לאור באור החיים وما مثل هذا
 الفَنّ (100) وتقول في العقاب (ישעיה 81, 1) והיה החסן לנערת
 ופעלו לנצוץ ובערו שניהם יחדו ואין מכבה ואיضا (33, 11)
 תהרו חשש תלדו קש רוחכם אש תאכלכם ואיضا (26, 11)
 אף אש צריך תאכלם ואיضا (80, 89) כי ערוך מאתמול
 תפתה גם הוא למלך הוכן העמיק הרחיב מדרתה אש
 וג' ואיضا (איוב 34, 15) כי עדת חנף גלמוד ואש אכלה
 אחלי שחר ואיضا (22, 20) אם לא נכחד קימנו ויתרם
 אכלה אש ואיضا (20, 26) כל חשך טמון לצפוניו תאכלהו
 אש לא נפח ואיضا (תהלים 6, 11) ימטר על רשעים פחים
 אש וגפרית ואיضا (140, 11) ימיטו עליהם גחלים באש
 יפלו وما اشبه ذلك فان الشمس ملتصق ان تمثّل له كيف يعيش
 جسم وروح بلا طعام¹ دائما مثلنا له במשה ר' ע'ה' الذي
 احياه الله 'ת' 'ש' 40 يوما و40 ليلة ثلث دفعات بلا طعام
 كما قال (שמות 28, 34) ויהי שם עם ' ארבעים יום וארבעים
 לילה לחם לא אכל ומים לא שתה ואנא יقيم² חייוته הנור
 الذي خلقه الله³ وكسا به⁴ وجهه كما قال (29) ומשה לא
 ידע כי קרן עור פניו فجعل ذلك آية وتقريباً⁵ الى عقولنا

1) M superscr. وشراب ut edd. 2) M كان حيوته بالنور
 3) M add. له. 4) M وكساه. 5) M et m. nomin.

لنقيس عليه حياة الصالحين بنور لا غذاء وكذلك قال له (10)
 نגר כל עמך מעשה נפלאות אשר לא נבראו בכל הארץ
 ובכל הגוים وهذا كقوله للصالحين (ישעيا 8, 64) ومعلوم
 لا שמעו לא האזינו עין לא رאתה אלהים וולחך יעשה
 למחכה לו وأما كيف يحيى المعاقبين¹ المختلدين دائما في النار
 فلم نجد في من تقدم من ناله مثل ذلك فنمثل به فلما لم
 نجد مثل ذلك جدد له الكتاب نصا فقال عن التلغار (24, 66)
 כי תולעתם לא תמות ואשים לא תכבה وهذا القول يوجب
 أن يحفظ ارواحهم في اجسامهم بمعنى لطيف سوى الحر المؤبد حتى
 يسكنون² المؤبد عقابا لهم ويحتملونه ويستقيم ايضا أن يحفظ
 ارواحهم³ اعني المتأبين في اجسامهم بمعنى لطيف حتى يكون النور
 الواصل اليهم لذة دائمة سوى المعنى الذي به يبقون ألا أن
 الحاجة في الاعتقاد للمعنى اللطيف الحافظ⁴ للمعاقبين اوكد منها في
 المتأبين ألا ترى أن الملوك اذا قصدت عقوبة انسان مدة طويلة
 تعاهدته بالطعام والشراب لئلا يهلك من قبل أن تتم فيه عقوبتهم
 لأنهم إنما يفعلون ذلك من تحت الطبع وأما الخالف جل جلاله
 فيفعله من فوق الطبع⁵ يبقى ويحفظ بلا طعام وأنما سمي
 الثواب⁶ لأن لا يوجد في الدنيا أجل من ذلك البستان
 الذي أسكنه⁷ عم⁸ وسمى العقاب⁹ لان الكتاب سماه

1) المختلدين et المعاقبين دائما M. 2) يجد M. 3) M add. للحر.
 4) في باب المعاقبين M. 5) ارواح الصالحين بمعنى M. 6) ويجتملوه ej.
 7) M add. فانه يفعل M in marg. يفعله et وإنما m. 8) م.
 9) الذي أسكنه M. 8) M. لا؛ ofr. annot. praeced. يفعل ذلك

תפתה وهو اسم موضع في ^١ واد بحضرة بيت المقدس يقال له
(ירמיה 7, 32) התפת וגיא בן הנם ويقال له ايضا ג' הנם في
سفر יהושע (8, 15) والى بستان ^٢ آدم ينتهي المثل للجليل ان
يقول (יואל 3, 2) כגן עדן הארץ לפניו والى موضع התפת
ينتهي المثل للخصيس ^٣ كما قال (ירמיה 13, 19) והיו בחי
ירושלם ובחי מלכי יהודה כמקום התפת הטמאים وان قد
بيّنت [163] الماهيتين فاجيب عن المسئلة الثالثة وهو القول في
مكان ^٤ هاؤلاء المثابين والمعاقبين ان هم فاس اجسام وارواح فلا بد
لهم من مكان يستقرون عليه ومحيط يحيط بهم ^٥ فيخلقهما الخالق
جلّ وعزّ ويسكنهم فيه ^٦ وهذا القول ضرورة الخلق تدفع الى القول
به ومع ذلك فالتنب ^٧ قد ذكرته لكتها سمتة سماء وارض ^٨ * تقريبا
الى فهمنا ان ليس نشاهد الا سماء وارض ^٩ ذاك قوله (ישעיה
22, 66) כי כאשר השמים החדשים והארץ החדשה אשר
אני עשה וג' واقول في باب التكرير وما وجه الحكمة في شמים
חדשים وارض חדשה وهذا جازم في هذا المكان المعلوم فابين
من اجل ان هذه الارض انما اعدت لحوائح الغذاء على الاكثر ^{١٠}
ولذلك فيها رياض للزروع ورياض للبهائم وانهار ورواض ^{١١} تسقى
الشجر والنبات ^{١٢} وجبال وادية للامطار والسيول وصحارى فيها
مراعى الوحوش ^{١٣} ومغاوز فيها طرق للساكنين احتجنا في هذه

1) m. om. 2) m. والبستان. 3) M في الحسة. 4) M cum
artio. 5) M يحويهم. 6) M فيها, ej. فيهما. 7) m. التنب.
8) m. et M nomin. 9) m. om. 10) m. الآثار. 11) signi-
ficatio hujus vocis est obscura; M והارض; ej. ومواضع (cfr. p.
290). 12) M والغنم. 13) M للوحش.

الدار الى هذه الفضول كلها لحاجتنا الى الغذاء والتكسب وأما دار الآخرة ان لا غذاء فيها ولا تكسب فلا معنى لرياض ولا لنبات¹ ولا للأنهار ولا للجبال ولا للآودية ولا لشيء من هذه وما اشبه ذلك وإنما يحتاج العباد ح² الى مركز ومحيط فقط يخلق لهم كيف شاء ولا يشبه تفسير قوله **כי כאשר השמים** **החדשים** لتفسير قوله (65, 17) **כי הנני בורא שמים חדשים וארץ חדשה** لان ذاك في وقت **الاشועה** لآتمته فكأنه قد جدد لهم الدنيا مثلاً ولا سيما أنه قل بعده (18) **כי הנני בורא את ירושלם** ولم يرد أنه يجدد خلق بيت المقدس وإنما يجدد لهم الفرح لتنام³ القول **כי אם שישו וגילו עדי עד אשר אני בורא כי - גילה ועמה משיח** فكأنه قد خلقهم خلقاً من فرح وأما قوله **כי כאשר השמים החדשים** ان هو في دار الآخرة فهو مكان ومحيط على الحقيقة يخلقهما للعباد ويلاشى هذا المركز والمحيط كما شرح هناك (חחלים 26, 102) **לפנים הארץ יסדת ומעשה יריך שמים המה יאבדו בני עבדיך ישכדו** فقوله **ישכדו** بعد تلاشى السماء والأرض يوجب خلق مكان ثان يسكنون فيه وايضا من اجل هذا الهواء الذي بين هاتين الحاشيتين قد ص⁴ح لنا أنه يجذب من ابداننا ما يحوجنا الى تعويض⁵ بدله من الغذاء ولما كان الناس في دار الآخرة لا يتغذون⁶ وجب ان يكون للج⁷و لهم بخلاف طبع هذا الج⁸و حتى لا يحتاجون الى غذاء واذا كانت الحاشيتان بخلاف هاتين استقام

1) للنبات et للرياض 1. 2) لان تمام M. 3) m. eum artic. 4) M conj. VIII. 5) 6) 7) 8)

بذلك ان الجو المتوسط بينهما غير هذا الجو وخلاف طبع هذا الهواء وأما كيف يكون الزمان الذي هو جواب المسئلة الرابعة [164] فنقول انه زمان كله نور لا ظلام فيه اعنى لا تكون نوبتين نوبتين تتعاقب من ليل ونهار لان الليل والنهار انما كان وجه الحكمة في ان اسكن الناس من الارض في موضع يكونان بانتقال الشمس وحركتها ليكون نهارهم للتصرف¹ في معاشهم وطرفتهم وليعلم للراحة والقرار والغشيان وتدبير الانفراد وما اشبه ذلك وأما دار الآخرة اذ ليس فيها شيء من هذا فستغنى فيها لا محالة عن الليل والنهار وكذلك عن تقطيع الشهور والسنين اذ ذلك انما هو في دار الدنيا للحساب والاجرة ونبات الارض وما مثل ذلك اللهم ألا قطعة ما من الزمان لا² علامة فيه يكون عليهم فيها طاعة كما سابين وأما المسئلة ثان الخامسة والسادسة الثن هما³ وجوب تأييد ثواب⁴ الصالحين وعقاب الظالمين فأتى انكلم في ذلك من طريق المعقول واقول ان لما اوجب الله على الانسان طاعته وجب ان يرغبه فيها بافضل الترغيب لانه ان رغبه ببعض الترغيب ولم يطعه امكن القائل ان يقول لعله ان⁵ لو رغبه⁶ باكثر من هذا قد كان اطاعه فاذا رغبه بالكل لم يبق له عذر وشرح ذلك لو جعل مدة ثواب الصالحين الف سنة كان في الممكن⁷ ان يقال انما زهدوا فيه قوم لقلّة مقدارها وكذلك الفين وكذلك ثلاثة آلاف وكل ما هو محدود قد يوجد في العقل فوقه مقدار آخر

لها M ut edd. 3) m. وأما 2) للتصريف في معاشهم M 1) sine فيه. 4) m. التي لها جواب في 5) m. om. 6) M om. 7) M conj. IV. 8) M المكنة.

فإذا جعل ثوابهم بلا نهاية ولا انقطاع ونعمتهم لا تنزل لم يبق موضع للمعتذر ان يعتذر ولعل قائلًا يقول فكأنني ارى هذا في¹ الثواب امضى ان هو نعمة وسعادة واحسان وأما في العقاب والتخليد في النار فأنى اراه ترك² رحمة وقسوة وما لا يشبه صفته فاقول في هذا ايضا القول البليغ انه كما وجب ان يرغبهم ترغيبا لا ترهيب اكثر منه كذلك يجب ان يرهيبهم³ ترهيبا لا ترهيب اكثر منه لأنهم⁴ ان رهبهم بعذاب مائة سنة * او مائتي سنة⁵ ولم ينزجروا امكن القائل ان يقول لو جعلها الف سنة لهالنتهم وكذلك لو جعلها الفين امكنه ان يقول لو جعلها ربوة لفرغوها فلذلك جعل العذاب بلا نهاية ليكون رهيب باعظم الترهيب ما لا يبقى معه عنيت لاحد فلما خوفهم باكثر التخويف ولم يقبلوا لم يجز ان يخالف ما تواعدتهم به فيكذب قوله ولكن ليصدق قوله وخبره وجب ان يخلد⁶ دار العذاب واللوم عليهم [165] لأنهم عصوا وكذبوا وله الاحسان ان كان قصده بتأبيد العقاب استصلاحهم للطاعة وهذا الامر يشبه سائر الاشياء السدى في دار الدنيا التي خلقها⁷ هو بحكمة وأما تصير شرًا بخطاء الانسان بان يخرج بالليل وبان ينزل في بئر وبان يأكل (102) الطعام في غير وقته وبان يتداوى بما يضر وما اشبه ذلك ثم اقول في هذا الباب من المكتوب انه مؤيد أولا من قوله (دنيا 2، 12) **אלה לחיי עולם وإله** **לחרפות לדראון עולם** وقال ايضا (تהלים 11، 16) **נעמות**

3) M كثير الرحمة قليل المكساة 2) m. 1) M suff. sing. 4) M لأنه 5) M om. 6) M لفرغها 7) M الذي خلقه 8) m. في add. secunda manu يتهددهم تهددا

בימינך נצח ואיضا (20, 49) עד נצח לא יראו אור ולמא قال
 (28, 102) ואמת הוא וכנותיך לא יהמו اتبعه بقول (29) בני
 עבדיך ישכנו וזרעם לפניך יכון فاجب بهذا القول انه
 جل وعز كما ان بقاءه دائم لا انقطاع له كذاك بقاء الصالحين
 دائم لا انقطاع له فان اعترض¹ معترض هاهنا فقال كما جاز ان
 يبقى الخلق معه في آخر الزمان بلا نهاية جاز ايضا ان يكون
 الخلق لم يزل معه في اول الزمان بلا نهاية فالتى ابين الفرق بين
 القولين واقول انما استحال ان يكون الخلق لم يزل مع خالقه بلا
 نهاية لان كل صانع فبالاضطرار² من القول يجب³ ان تقدمه
 على مصنوعه ذاك⁴ فاذا تقدمه صانعه⁵ فكذلك يوم نراه بعقولنا
 يقدر على ان يبقيه فيه فنراه ايضا قادرا على ان يبقيه يوما آخر
 فاذا ضمن انه يفعل ذلك فهو لا يزال⁶ يوصل⁷ ذلك بكل يوم
 يوما وبكل وقت وقتا لا ينكر العقل شيئا من هذا بل يسوغه
 فان قال فما الفصل ح بين الخالق والمخلوق فنقول هذا القول لا
 يستحق للجواب عنه وائى شئ يشبه الروح والجسم للحتاج⁸ الى
 زمان ومكان المتلذذ بالامور المنتهى للحتاج الى تبقيته يبقى بها متى
 هو اعلى من هذه الامور كلها وما اشبهها وانما هو بين يديه
 كمن عينه ونفسه الى ما يجتده له وعلى ما نص زرعه לפני
 يمين⁹ واما جواب المسئلة السابعة وفي هل يتساوى ثوابهم
 وعقابهم في الحال فاقول ان الف حسنة كما ان ثوابها لا ينقصى

1) M V conj. 2) M sine artic. 3) M مصنوعه. 4) M اذا. 5) M r. فصنعه. 6) m. et M يزال. 7) M يصل له بكل. 8) observa singulares.

كذلك حسنة واحدة ثوابها لا ينقصى وكما أن ألف سيئة عقابها لا ينقصى كذلك سيئة واحدة عقابها * لا ينقصى¹ ألا أن الثواب والعقاب وعلى أنهما سرمدان لعمل واحد ولألف عمل فإن حال كل واحد يكون على قدر عمله فمن أتى بحسنة واحدة أو بعشر أو بمائة أو بألف كانت حالته² في الثواب على قدر ما أتى به ألا أنه مؤبد كما نشاهد في هذه الدار قوما مقدار نعمتهم³ [166] الراحة فقط وقوم⁴ مع ذلك يأكلون ويشربون * وقوم مع ذلك في كن مكنون⁵ وقوم مع ذلك يلبسون الثياب الفاخرة وقوم مع ذلك يرتبون المراتب الجليلة فكذلك في دار الآخرة قوم قيل في سعادتهم (تعالى 9, 16) أه بשרي يشكن لبنا وقوم قيل فيهم (8, 36) بعل كنفيك يحسبون وقوم آخرون (9) يروين مدش بيش وأخرون (وكرية 4, 3) وهلبش أهدر محللوت وآخرون (7) ونهتي لך دهلבים بين عمدרים هاله يومئ به الى الملائكة الذين قيل فيهم (يسعيا 2, 6) عرפים عمدרים ممعل لا وكذلك من أتى بسيئة واحدة أو عشر أو مائة أو ألف كانت حاله في العقاب على قدر ما أتى به ألا أنه مؤبد كما نشاهد في هذه الدار قوما مقدار عذابهم أن يحبسوا وقوم مع ذلك يحرقون بالحبال وقوم مع ذلك يقيدون وقوم مع ذلك يجلجلون وقوم مع ذلك يضربون بما يؤلمهم كذلك في دار الآخرة قوم قيل في عذابهم (يسعيا 22, 24) وأسفو أسפה أسير عل بور وسررو عل مسرر وقوم آخر قيل فيهم (مسلي 22, 5) عوونوهو يلكرنو

1) m. om. 2) M حاله. 3) m. راحتهم. 4) nomin. sequentes suspecti mihi videntur. 5) M om. 6) M add. كما.

את הרשע ובחבלי חטאתו יתמך וְאַחֲרֹנָּהּ (א"ז)
 8, 86) ואם אסורים בזקים יכרון בחבלי עני וְאַחֲרֹנָּהּ (דמ"ח)
 23, 80) סער מתגורר על ראש רשעים יחול ואמא המסללה
 الثامنة وفي هل بين الصالحين تفاضل وكذاك الطالحين فقد
 دخل اصل جوابها في هذا القول المتقدم لتي اري ان افرع من
 اصل المتفاضلين سبعة فروع واقول ممّا يدلّ على ان للصالحين
 مراتب في ثوابهم تتفاضل * أولا ما² يوجب العقل ثم ما² وجدناه
 في الكتب يذكر³ 7 مراتب متفاضلة⁴ الاولى⁵ بعض⁶ بناتيه⁷ نور
 * كاشراى نور⁸ الشمس قال فيه⁷ (מלאכי 3, 20) וזרחו לכם
 יראי שמי שמש צדקה وبعض يكون له مع⁸ ذلك (108) لذة
 في شعاعها كما قال (ibid.) ומרפא בכנפיה وبعض يثبت له النور
 كالشمس المغروس فيه⁷ كما قال (תהלים 11, 97) אור זרע לצדיק
 وبعض يتزايد له⁷ النور كما قال (משלי 9, 13) אור צדיקים
 ישמח وبعض يكون نوره كصفاء جرم⁸ الفلك كما قيل فيهم
 (דניאל 3, 12) וחמשבילים יזהרו כוהר הרקיע وبعض يكون
 نوره كنور الكواكب ما خلا الشمس كما قال (ibid.) ומצדיקי
 הרבים כבוכבים לעולם ועד وبعض يكون نوره كنور جرم
 الشمس كق⁹ (שופטים 5, 31) וארהבו כצאת השמש בגברתו
 וכמה עלינו מן وجه משה ר' ע"ה¹⁰ الذى كان ملوّ¹⁰ نورا¹⁰ ووجه
 יהושע الذى كان دونه¹⁰ كما قال (במדבר 20, 27) ונתתה

1) M add. بين. 2) M secunda manu ממא. 3) ej. تذكر.
 4) m. om. 5) m. masc. 6) M om. 7) m. suff. plur.
 8) m. فى. 9) M نور. 10) m. et M nomin.

מהודך עליו ולו יקל * את הודך ולא כל הודך וו¹
 ע' זקנים דונ²המא * ל³א⁴ה קל (11, 25) ויאצל מן הרוח אשר
 עליו ויתן על שבעים איש הזקנים ואזא ⁵ק⁶נט על⁷ה מהודך
 (27, 20) למען ישמעו כל עדת בני ישראל קל⁸ע' זק' ⁹ק' ¹⁰ק'
 جملة القوم ومما يدل على أن [167] المعقبين ايضا تتفاضل
 مراتبهم وجودنا في الكتاب لهم * 7 منازل في لفتح النار منهم من
 تفتح وجهه النار فيحمر وفي مثلهم يقول (ישעיה 8, 13) פני
 להבים פניהם ومنם ¹¹מ¹²ן ¹³יס¹⁴ו¹⁵ وجهه כסوان القدر وفي مثلهم
 يقول (יואל 2, 6) כל פנים קבצו פארור ¹⁶ו¹⁷מ¹⁸ן ¹⁹מ²⁰ן ²¹ינ²²אל²³ה ²⁴מ²⁵נ²⁶ה²⁷
 كما تشوى وتنصج وفيهم يقول (מלאכי 19, 3) כי חנה היום
 בא בער כהנוד ²⁸ו²⁹מ³⁰ן ³¹ינ³²אל³³ה ³⁴כ³⁵מ³⁶א ³⁷ת³⁸א³⁹ל⁴⁰ה ⁴¹ה⁴²נ⁴³ר ⁴⁴ו⁴⁵פ⁴⁶י⁴⁷ה⁴⁸ם ⁴⁹י⁵⁰ק⁵¹ו⁵²ל ⁵³(א⁵⁴י⁵⁵ו⁵⁶ב
 20, 26) תאכלהו אש לא נפח ⁵⁷ו⁵⁸מ⁵⁹ן ⁶⁰מ⁶¹ן ⁶²ינ⁶³אל⁶⁴ה ⁶⁵כ⁶⁶מ⁶⁷א ⁶⁸ת⁶⁹א⁷⁰ל ⁷¹ל⁷²ח⁷³ט⁷⁴
 وفيهم يقول (ישעיה 33, 30) מדרתה אש ועצים הרבה ⁷⁵ו⁷⁶מ⁷⁷ן ⁷⁸מ⁷⁹ן ⁸⁰ינ⁸¹אל⁸²ה ⁸³כ⁸⁴מ⁸⁵א ⁸⁶ת⁸⁷א⁸⁸ל ⁸⁹ה⁹⁰נ⁹¹ר⁹²
 ותאכל ארץ ויבלה ותלהט מוסדי חרים ⁹³ו⁹⁴מ⁹⁵ן ⁹⁶מ⁹⁷ן ⁹⁸ינ⁹⁹אל¹⁰⁰ה
 كما * تاكل الى عمق الارض وكما * تفعل الصواعق وفيهم يقول
 (א¹⁰¹י¹⁰²ו¹⁰³ב 12, 31) כי אש היא ער אברון תאכל ¹⁰⁴ו¹⁰⁵כ¹⁰⁶מ¹⁰⁷א ¹⁰⁸ע¹⁰⁹ל¹¹⁰מ¹¹¹נ¹¹²א ¹¹³א¹¹⁴ן
 آفات مصر كانت عامة ونال كل عاص منها * بحسب استحقاقه * كما
 قال (תהלים 50, 78) יפלם נתיב לאפו ¹¹⁵ו¹¹⁶ת¹¹⁷פ¹¹⁸ס¹¹⁹יר ¹²⁰י¹²¹פ¹²²ל¹²³ם ¹²⁴י¹²⁵ז¹²⁶ן
 ذلك وزنا كما قال (משלי 11, 16) פלם ומאזני משפט ל¹²⁷י
 وأما الجواب التاسع من الذي يستحق هذا العذاب فاقول انفقار

1) M om. 2) M suff. plur. 3) M add. ذکر, cfr. supra
 p. 275 l. 8. 4) m. om. 5) m. من. 6) M بقسطه.

والمشركون * واصحاب اللبائر الذين لم يتوبوا فلما انكفروا والمشركون
 فلم: الذين فصيح فيهم بقول (ישעיה 66, 24) ויצאו וראו
 בפגרי האנשים הפשעים כי [כי תולעתם לא תמות] وأما
 اصحاب اللبائر فهي¹ التي كتب فيها ذرات أو مיתות בד² فهو
 ان انقطاعه³ من دار الدنيا اخوجه الى القطع من بين الصالحين
 في الآخرة ايضا لأنه لم يتوب وان هو لم يقطعه بل نتم له عمره
 على جهة الامهال ومع ذلك لم يتوب فالعقوبة عليه اشد والقطع
 له من بين الصالحين اوجب لأنه قد أمهله ولم يتوب فان لم يكن
 ممّا وصفنا شيء فإسوى ذلك فهي صغائر وهي مغفورة فان قال
 قائل فبأي شيء تغفر وليس توبة قلنا ليس قد وضعنا الامر على
 ان ليس للقوم ألا الصغائر هذا يدل على انهم قد توقوا اللبائر
 ولا يكون توقيها ألا بامتنال اضدادها فلم يكفروا بل آمنوا ولم
 * يصلوا⁴ بل هدوا⁵ ولم يقتلوا ولم يسرقوا ولم يزنوا بل فعلوا
 للحق والعدل والانصاف فن هذا سبيله فاكثر عمله⁶ حسنات
 فذلك السيئات القليلة بالاضافة الى هذه يكافا بها في دار الدنيا
 ويخرج نقيًا على ما بينت في المقالة الخامسة وأما المسئلة العاشرة
 هل يجتمع بعضهم الى بعض فاقول على ما تأملت فوجدت أما
 الصالحون والطالحون فأنما ينظر بعضهم الى بعض بالنظر فقط كما
 قال عن الصالحين (ישعיה 66, 24) ויצאו וראו בפגרי האנשים
 فكلمًا تبينوا عذابهم قالوا سبحان من خلصنا من هذا [168]
 العذاب وفرحوا وسرّوا بحالهم وعلى ما قال عن الطالحين (33, 14)

فقولنا هذا يوجب M 3) قطعه M 2) الذي. m. om.; codd. 1)

4) m. يملوا. 5) M وحّدوا 6) M plur. ولم يشركوا بل وحّدوا

فأخرو بصيرون حشائس أخوة رعدة حنפים مي يور לנו آش
 أوكلا مي يور לנו موكدي عولام ويتعجبون من الصالحين
 كيف يجاورون تلك النار الخرقية فلا تصرّهم شيئا ويحسّرون كيف
 فاتهم ذلك الثواب وعلى ما شبههم هناك يقوم مدعّيين¹ في وليمة
 وقوم احصروا للعذاب فلم يرونها ويحسّرون ذاك قوله (13/14, 65)
 هنا عبادي (119) ياكلوا وأتمم ترفعوا هنا عبادي يشتموا وأتمم
 تزعماوا هنا عبادي يشتموا وأتمم تبشوا هنا عبادي يرونها
 ممتدح لآب وأتمم تزعكو ممتدح لآب ومشبّر روح تليلوا
 وأما الصالحون بعضهم مع بعض² فمن كانت منزلته قريبة من منزلة
 الآخر التقى معه وإن كانت بعيدة لم يلتق ويقع في ان
 المعافين أي اثنين منهم³ فاسبت منزلة أحدهما منزلة الآخر لم
 يلتقوا لما يقطعهم من الآلام⁴ واشتغالهم بانفسهم وأما المسئلة الأخيرة
 وفي هل لربهم عز وجل عليهم طاعة فأقول أجل⁵ إذ لم يجز ان
 يُعصى عقلا⁶ سليما من امر ونهي ولو جاز ان يفعل مثل هذا
 في الآخرة لفعله في الدنيا ولكن يجب له⁷ عليهم ان يعتقدوا
 ربوبيته ولا يشتموه ولا يصفوه بالدناءة وما أشبه ذلك من طريق
 العقلية لخصّة فهذا ما لا بدّ منه ونطقت الكتب بطاعة أخرى
 سمعية وهو ان ينصب لهم مكانا من أرضهم يلزمهم المصير إليه في
 كل مدّة في لهم كيوم السبت أو كرأس الشهر عندنا الآن فيعبده⁸
 هناك بشي يحده لهم حتى لا يخليهم من طاعة كما قال (23, 66)

كانت M 3) فان.. منزلة الواحد m. 2) مدعّيين pro 1)
 به et الآلام M 4) أحدها m., منزلتيها قريبين لم
 m. om. 5) لهم m. 7) codd. indicat. 8) m. nomin. 6)

وهو مدي حردش بحدشو ومدي سبت بشבתو يبوأ كل
 بشر להשתחות לפני * فاذا قصوا ذلك خرجوا ونظروا الى
 المعاقبين قائما قال وיצאו וראו من حيث قال قبله يبوأ كل
 בשר¹ وجاءت الآثار أنهم لا يخلون من طاعة في دار الآخرة كما
 في الدنيا تقول (ברכות 64) תלמידי חכמים אין להם מנוחה
 לא בעולם הזה ולא לעולם² הבא ואما المعاقبون فليس
 يكتفون طاعة لموضع الامر ولأنهم³ تنقلهم عن حالهم * اعنى التخليد
 كما⁴ قدمنا وأما جواب المسئلتين الآخريتين التي احديهما⁵ فان
 هم اطاعوه فما جزاؤهم والآخرى فان لم يطيعوه ما يكون من حالهم
 فقد اجبت عنهما في آخر⁶ المقالة الثامنة⁷ وقلت انه لم يضمن⁸
 لهم الثواب الدائم الا لعلمه أنهم يختارون طاعته لا غيرها وأنهم
 اذا اختاروها زادهم في⁹ السعادة المتفاضلة على ما شرحنا فاذا خرجت
 [169] هاتان مع الاولى المقدم شرحها¹⁰ بقى¹¹ الا¹² بواق¹³ فقط
 وينبغي ان ألحق هذه * بهذا¹⁴ الوصف واقول ان تشخيص
 الثواب على كل سنة وشريعة واجتهاد ما هو وكذلك تشخيص
 العقاب على ترك¹⁵ كل شريعة وسنة واجتهاد ما هو فانه لم يحدد¹⁶
 في هذه الدار لوجوه من الحكمة احدها لان اصل¹⁷ العين التي بها
 يكون الثواب والعقاب لم نشاهدها وإنما حصلت لنا بالتقريب
 وانتفهم فكيف نقف على فروعها التي هي اغمص وادق وايضا

1) m. om. 2) m. בשלם. 3) M. ولأنه. 4) M. ولأنها. 5) M. masce., m. אחרת כפי. 6) l. السابعة. 7) m. يصف. 8) M add. مقدار. 9) m. ذكرها. 10) m. انبأني. 11) M. المقالة بما اصف. 12) m. om. 13) M. يحدد هكذا. 14) M cum. artie.

الدائمة على ما
 p. 228. 7) m. يصف. 8) M add. مقدار. 9) m. ذكرها. 10) m.
 المقالة بما اصف. 11) M. انبأني. 12) m. om. 13) M.
 يحدد هكذا. 14) M cum. artie.

لثلاً يطول الخطاب^١ ويتسع القول وتعظم الكلفة وايضا لثلاً تختار^٢
بعض الطاعات ان حدّ لنا ما جزاء كلّ واحدة وايضا لان اعظم
شغل قلوبنا بالحديث القريب^٣ متنا اعنى امر الايتوالا^٤ ولذلك
اتسعت^٥ فيه الكتب وشرّحته ولكنا نرجو ان يكون^٦ تصنيف^٧
الثواب تلك طاعة وتفصيل ضروب العقاب على كلّ معصية يشرح^٨
لنا في زمان الايتوالا اذا تكون هذه الجماعة قد اجلّت والقلوب
قد خلت لطلب الحكمة والاخلاط^٩ قد تلطّفت لقبول التفهيم
ان هي قريبة بل معدّة للخروج الى دار الآخرة فاقول ولذلك قل
ان النبوة نعم الكل ان قل (يوال ١, 8) **והיה אחרי כן אינפך**
את רוחי על כל בשר ונבאו בניכם ובנותיכם فانما ينتبّهون
بما هو مستقبل^{١٠} والذى هو مستقبل^{١١} آتيا هو ثواب الآخرة
وعقابها فاذا عرفهم ذلك اعطاهم عليه آيات وبراهين كما قل (3)
ונחתי מופתים בשמים ובארץ **דם ואש** **ותמרות עיני**
ثم اتبعه بان هذه الاشياء تكون قبل يوم القيامة ان قل (4)
השמש ידפך **לחשך** **והירח לדם** **לפני בוא يوم** **הגדול**
وהנורא **فن عقل لنفسه** **كان من المفسدات** **ومن استصلح**
الناس لطاعة ربهم **وعلمهم** (v. 127) **ما يصلون به اليها** **كان من**
מצديקי הרבים وهذا السبب الذى يحثّ كلّ عالم على العناية
بتبصير الناس وارشادهم

كملت المقالة التاسعة من كتاب الاماات

1) الخطب M. 2) M conj. V. 3) m. femin. 4) M اجبعت.
5) m. om. 6) M add. انواع. 7) M يشرحان. 8) M والاخلاق.
9) m. suff. masc.

المقالة العاشرة منه فيما هو الاصلح ان يصنعه الانسان
في دار الدنيا

مقدمة هذه المقالة التي خاص فيها كثير من الناس وقد من
بلغ فيها الى الراى لعمود اقول مفتحا ان خالف اللذ عز وجل
لما كان واحد الذات وجب ان يكون المخلوقون من اشياء
كثيرة على ما بينت فيما تقدم فاقول هاهنا حتى ان الواحد
الرئسى اى واحد [170] كان انما هو واحد في باب العدد وانما
المعتبر اذا اعتبره وجدته معاني كثيرة وابسط من هذه الجملة
ان الموجودات كلها اذا حصل كل جسم منها وجد فيه حرارة
وبرودة ورطوبة ويبوسة واذا حصل جسم الشجر وجد فيه مع
ذلك اغصان وورق وثمر وما انضم اليها واذا حصل جسم
الانسان وجد فيه مع تلك لحم وعظام واعصاب وعروق وعضل
وما انضم الى ذلك وهذا ما لا يشك فيه ولا يدفع وجدانه
وهذا كله كان يرسم الخليفة ان الخالق جل وعز واحد واعماله كثيرة
وهو ما قالت الكتب (تتاليم 24, 104) **מה רבו מעשיך**
" כלם בחכמה עשית وحتى السماء فيها من الاجزاء المختلفة
والاقدار والصور والالوان والحركات ما لا تحصيها وبذلك في سماء
كما قالت (ايوب 9, 9) עשה עש כסיל וכימה וחדרי תימן
فان قد قدمت هذا القول اقول الآن وكذلك في الانسان محاب
لاشياء كثيرة ومكاره لاشياء كثيرة كما قال (متلاي 19, 21)

1) M cum artic. 2) M واحدي. 3) M لالمخلوقين اشياء. 4) M add. ut edd. على التكرير. 5) m. فوجد. 6) M ut edd. في علمه. 7) M وكما. 8) M وكراهة. m. وفي.

רבות מחשבות בלב איש ועצתו היא תקום כפיאן
 الأجسام ليس بعنصر واحد من الأربعة تثبت وجسم (127 r.)
 الشجر ليس بجزء واحد مما ذكرنا يقوم والانسان ليس بعظم
 واحد او بلاحم فقط يعيش بل السماء ليس بكوكب واحد
 تستنير كذاك الانسان ليس بخلق واحد يجب ان يتدبر طول
 زمانه لكن¹ من اجتماع ما وصفنا في كل باب على كثرة * من شيء
 وقلة من آخر يتم كل مذكور كذاك من اجتماع اخلاق الانسان
 في المحبة والكراهية على كثرة² وقلة يتم له صلاح امره فيكون كانه
 احصوها الى الحاكم فيحكم عليها كف' (תהלים 5, 112) טוב איש
 חונן ומלווה יכלכל רבדיו במשפט או كانه وزنها وزنا فسقمها
 تسقيما وكما قل (משלי 4, 26) פלם מעגל רגלך فاذا هو
 فعل ذلك اعتدلت³ اموره وانصلحت والسدى اوجب ان اجعل
 هذا الباب ابتداء هذه المقالة هو التي رايت قوما يحسبون وعندهم
 انهم يتيقنون ان الواجب ان يتدبر الانسان بخلق واحد طول
 حياته يؤثر محبة شيئا ما على سائر المحبوبين وكراهية شيء ما على
 سائر المكروهين فتبينت هذا الرأي فاذا⁴ في غاية الخطاء من وجوه
 احدها ان المحبة لشيء واحد وايتاره لو كان اصلح⁵ لم يغرس
 الخالق في خلق الانسان محبة سائر الاشياء ولو كان الامر كذاك
 لجاز ان يخلقه من عنصر واحد وان يخلقه قطعة واحدة ولا لحق

1) M add. in marg. (secunda manu) كما. 2) m. om.

3) M سقمها; efr. gr.-aram. ³et supra p. 20 ann. 4, ubi lectio codicis M praeferenda est. 4) M V conj. 5) M فاذا به. 6) M femin.

به سائر الموجودات فكانت على هذه الحال الا ترى ان جزئيات الاعمال ليس يصلح لها استعمال شيء واحد¹ فكيف كلياتها فن ذلك لو ان بانيا بنى بيتا من حجارة فقط او ساج فقط او يوارق فقط او مسامير فقط لم يكن صلاحه كما يكون اذا هو بناء من هذه مجتمعة ونظير هذا يقال في المطبوخ والماكل والمشروب والملبوس والمستخدم وسائر الخوائج افلا يفتح عينيه الانسان ان يرى هذه الجزئيات لا تكون من شيء واحد² وفي فأنما أعدت له لخدمته ومصلحته³ فكيف احوال نفسه واخلاقنا وينبغي ان ابين [171] ان حوادث هذا الاختيار ليست بقليلة الآفة بل عظيمة كما امثل فاقول منهم من اختار السج في للجبال فاخرجه ذاك الى الوسواس ومنهم من اختار الاكل والشرب فاخرجه ذاك الى الطاعون ومنهم من اختار جمع المال فاقامه للناس ومنهم من اختار التشقى فشقى هذه الامور من نفسه وما اشبه هذه الامور كما سابينه في توسطى هذه المقالة بعون الله لكى اقدمها ههنا فاقول ولذلك يحتاج الى حكمة تدبّر الانسان وتسيّره دائما كما قل (مزل⁴ 22, 6) **בחתה לדך תנחה אתך** والاصل في هذا الباب ان الانسان يملك اخلاقه ويتسلط على ما يحبّه ويكرهه فان لكل واحد منها موضعا ينبغي ان يستعمله فيه فاذا راي الموضع الذى فيه استعمال ذلك اطلقه اطلاقا بمقدار ما ينبغي حتى يستوفي ذلك الصنوع⁴ واذا راي الموضع الذى يجب فيه حبس ذلك الخلق حبسه الى ان يجوز عنه ذلك اللاتح وكل ذلك بتمييز واستطاعة ان يبسط متى شاء ويقبض متى شاء وكما قل (16, 32)

المصنوع. 4) ej. 3) in M deest scida. 2) m. om. 1) M accus.

טוב ארך אפים מגבור ומשל ברוחו מלכד ע"ד وقد كنت
 قدّمت ان للنفس ثلث قوى الشهوة والغضب والتميز فاما قوة
 الشهوة فهي التي تشوّق الانسان للطعام والشراب والتلقين (٢)
 والاستحسان المناظر الحسنه والمشام الطيبة والملابس اللينة واما
 قوة الغضب فهي التي تحمل الانسان الى الجراءة والاقدام والتروّس
 والتعصب والتشقي والصلف وما نحا نحو ذلك واما قوة التمييز
 فهي التي تحكم على القوتين الآخريتين بالعدل وأيتهنّ^٢ هاج منها
 فرع من فروعها اخذت قوة التمييز في اعتبارها وامكانه فان رأت
 ابتداعه وعاقبته سليمان^٣ اشارت به فكيف ان رأت عاقبته محمودة
 وان رأت في حاشيته او في حاشية من حواشيه آفة من الآفات
 اشارت بتركه فلي انسان امتثل هذا الباب وحكم تمييزه على
 شهوته وغضبه كان ادبيا **במוסר חכמים** كما قال (15, 33) **יראה**
ב' מוסר חכמה ولي انسان حكم شهوته او غضبه على تمييزه
 لم يكن ادبيا فان تعدى بتسمية هذا الخلل ادبا فهو **מוסר**
אווילים كما قال (1, 7) **ומוסר אוילים בזו** وقال ايضا (7, 22)
ודעכם אל מוסר אויל وان قد قدّمت هذا القول ان^٤ الحاجة
 تضطر الى حكيم يربّ^٥ لنا هذه الخبايا والمكاره كيف نعمل في امرها
 اقول اني وجدت للحكيم سليمان بن داود عليهما السلام قد
 خاص في هذا ليحصل لنا ما الاصلح فقال (קהלת 1, 14) **ראיתי**
את כל המעשים שנעשו תחת השמש והנה הכל הבל
ורעות רוח ليس^٦ يعني اجتناع الاعمال وايتلافها لان الخالق

1) m. ואלמנאמר. 2) . . . فروعهما 1. 3) m. כלימן. 4) cod. א. 5) ej. يترتب. 6) supplevi.

جَلَّ وعزَّ نصبها وقومها وحكيم مثل هذا لا يقول [172] لما
نصبه خالقه جَلَّ وعزَّ دَبْلُ دَبْلُ وَلَكِنَّه اراد اى عمل اخذه
الانسان على الانفراد اى ان كل واحد من اعمال الناس اذا فرده
وحده كان غرورا له كمتاحبة الربيع وفي التفريد ايضا قال (15)
مَعِيَت لَا يُوَكِّلُ لِحَقْنِ وَحَسْرَتِ وَغ' وكل واحد منها معوج عن
الانصلاح ومقصر عن التمام لان اجتماعها لا يكون حَسْرَتِ بل
تماما¹ وكَمَالًا وَيُوَكِّلُ هذا التفسير انه هكذا ان اعرض² ثلاثة ابواب
من محاب الدنيا فقطع كل واحد الله دَبْلُ وتفسيره غرور مثل
قوله (يَرْكَبُ 16, 23) مَهْبَلِيسَ هَمَّه اَمَحَمَّ يَغْرُونَكُم وَقَو (تَهْلِيسَ
11, 68) اَل تَهْمَحُو بَعِشَق وَكَنْزَلْ اَل تَهْبَلُو فاولها الانفراد
بالحكمة فقط وترك سائر لمحاب قال في ذلك (كَهْلَت 17, 1) وَاتَهَنَّا
لَبِي لَدَعَت حَمَمَّا وَرَعَت هَلَلُوت وَشَكْلُوت يَدَعَتِي شَغَمَ زَه
هَوَا رَعِيونَ رُوح * واعطى لنا³ العلة فيه ان الانسان كلما كثر
علمه (121) كثر الله اذ ينكشف له من عيوب الاشياء ما كان
منه⁴ في راحة⁵ قبل ظهوره له⁶ ذاك قَو (18) بِي بَرَب حَمَمَّا
رَب دَعَم وَيُوسِيف رَعَت وَيُوسِيف بِيكَأوب ثُمَّ ثَقَى بِالْفَرْجِ وَالسَّرُورِ
فقط فقال ان جعل الانسان ميلا بعنايته اليها كان ذلك ايضا
غرورا له كما قال (2, 1) اَمَرَتِي اَنِي بَلَبِي لَكَا نَا اَنَسَكَا
بَعَمَمَحَا وَرَاَحَا بَنُوب وَهَنَّا غَم هُوَا دَبْلُ واعطى العلة في
ذلك ما في لان الانسان حَ يحس من نفسه في حال الضحكة

1) cod. nominn. 2) cod. اذا عرض. 3) cod. ولا يرا لان. 4) M om. 5) M cum artic. 6) M عليه.
cfr. infra.

واللهوة^١ بهاجنة وقبح وقد دخل في اخلاق البهائم ذاك قوا⁽²⁾ لـ
 لشحوك امردتي מהולל ולשמחה מה זה עשה ثم قلت بعمارة
 الدنيا فعرف ان الاشتغال^٢ فيها ايضا غرور بسقوا⁽⁴⁾ הגרלותי
 מעשי בניתי לי בתים נטעתי לי כרמים עשיתי לי גנות
 وسائر * القصة وما وصف^٣ من اعماله الى آخر القصة واعطى العلة
 في رفض ذلك اجمع وهو انه بخلفه لمن يكون بعده ويذهب
 تعبته باطلا كما قال (18) ושנאתי אני את כל עמלי שאני
 עמל תחת השמש שאניחנו לאדם שיהיה אחרי فلما عدد
 هذه الايواب قطع ان يذكر سائر مہج^٤ العالم لئلا يشغله
 ذاك عما يحتاج اليه^٥ لكن فيما بين هذه الايواب اشار بالتعديل
 بين الثلاثة وذاک بان يتخذ شيئا من الحكمة ومن النعمة ولا يترك
 النظر فيما هو الاصلح كما قال (2, 3) הרתי בלבי למשוך
 בין את בשרי ולבי נהג בחכמה وقد سنج لي ارشادك الله
 اني اجمع من * هذه الايواب^٦ ١٠ عينا واذكر ما علمته مما دعا
 كل قوم الى ايتار استعمال واحد منها مفردا طول زمانهم ثم ابين
 اتي شيء اهلوا واغفلوا من ذلك الامر واشبع كل باب منها بذكر
 الموضع الصالح استعماله فيه الذي له خليف ووضع وان اجمع
 * جميع ما اذكرة^٧ مما تركه كل راغب في كل باب * من هذه الايواب^٨
 (173) بلایا واستی الجامع^٩ له كتاب زهد تم فاحصى أولا عددها

1) m. sine artic., quem M in utroque nom. omittit. 2) m. conj. IV. 3) M ما وصفه. 4) m. add. في. 5) cfr. p. 300 l. 8. 6) M et edd. addunt به ويوصى به. 7) M et edd. جماعة [ما?] M. 8) م. عيون هذه الخاب. 9) م. صار ذلك المجموع. 10) M ut edd. ذكره.

واقول ان عيون الخاب ثلاث عشرة وفي الزهد والاكل والشرب
وانغشيان والعشق وجمع^١ المال والاولاد والعمارة والحياة والرئاسة
والنشقى والحكمة والعبادة والراحة ثم اعرض على العقل واحدا
واحدا واذكر له وجوه ترغيبه واثبت ما يراه^٢ الزهد فيه وايين
موضعه المستحقه الباب الاول في الزهد اقول انه راي قوم
ان الذي يجب ان يستعمله الانسان الزهد في دار الدنيا والسج
في الجبال والبكاء والحزن^٣ والنوح على هذه الدار فقالوا اوجبنا هذا
لأنها دار فناء منتقلة^٤ باهلها غير ثابتة لاحد^٥ أسر ما كان الانسان
فيها واقره عينا حتى قد انقلبنا عليه فصار فرحة حزنا وعزة ذلا
وسعادته شقاء وعلى ما قال (أيوب 21—19, 27) **עֲזִיר יִצְכָּב וְלֹא
יֵאֱסֶף עֵינָיו פָּקַח וְאֵינָנוּ תִשְׁגָּהוּ כַּמִּים בַּלְהוֹת יִשְׁאֲרוּ קָדִים
וְיִלָּךְ** ولو اجهد الانسان فيها جهدة ليحكم لغلبه جهله وان
يتنظف لغلبه وسخه وان يتصالح لامرضه مزاجه وان يتلبب
لاوهضه^٦ لسانه كما قال (9, 20) **אִם אֶצְדָּק פִּי יִדְשִׁיעַנִי תִם אֲנִי
וְיַעֲקֹשֵׁנִי** ولا احد يعلم فيها ما يحدث عليه من مرض ونكبة
وشكل وغم وخسران وسائر الآفات كما قال (משלי 1, 27) **אֵל
תַּהַלֵּל בַּיּוֹם כִּי לֹא חָדַע מִה יִלָּד יוֹם פִּקְלָא * زَادَ
مِنْهَا وَازْدَادَ^٧ رَوَّاءَ اشْتَدَّ عَطْشُهُ وَكَلَّمَا اكْدَّ^٨ فِي التَّمَسُّكِ بِهَا
قَطَعْتَ يَبِيدَهُ الْعَرَى وَالْمَوَاقِيفُ وَكَمَا قَالَ (أيوب 14/15, 8) **אֲשֶׁר
יָקוּם כִּסְלוֹ וּבֵית עֲבָדֵי שְׂעֵן עַל בֵּיתוֹ וְלֹא יַעֲמֵד****

1) M om. 2) m. nominn.; obs. masce. 3) M add. من.
4) m. add. والنوع. 5) M متقلبة. 6) M واقره. 7) M et m. لاوهضه.
8) M ازداد. 9) sive اخذ.

يخزيك ذو ولا يكرم وما الامر فيها الا في كذب وغش وزور
 ما عش كما قال (تהלים 10, 90) وרחבם عمل (122) ואון
 فكم من جبابرة هتتكم وطحطحتكم كما قال (76, 6) אשתוללו
 אבירי לב נמו שנחם וכמ מן אעזא אזלתם והתקתם (ישעיה
 9, 23) לחלל גאון כל צבי להקל כל נכבדי ארץ וכמ מן
 رجا خيرها فبدلت له شرها وفتح عينه لينظر نورها فاطلمت * في
 وجهه² كما قال (איוב 26, 30) כי טוב קויתי ויבא רע
 ואיחלה לאור ויבא אפל³ ورمت حميمها⁴ على هذا الانسان
 والقت حدثتها⁵ على ضعفه كما قال (תהלים 8, 88) עלי סמכה
 חמהך ואين الذنوب والخطايا ואين للحساب والعذاب ואين الايحاء
 بينه وبين ربه حتى يصير له كالمفتسر بغضبه⁶ كما قال (איוב
 16, 10) ויגאה כשחל הצורני וחשוב התפלא כי וقال ايضا
 (ישעיה 9, 13) הנה יום י בא אכזרי ועברה וחרון אף
 فقالوا يجب رفض هذه الدنيا فلا⁷ يبني فيها عاقل ولا يغرس
 ولا يتزوج ولا ينسل ولا يسكن فيما بين من⁸ اختاروا هذه
 الافعال لئلا يُعَدَّوه وينز⁹ اليه من اخلاقهم بل ينفرد في الجبال
 [174] يأكل ما يجد من النبات الى ان يموت كمدا وحزنا¹⁰ فتناملت
 ما قالوه فوجدت اكثره صحجا لتكنم تحاملوا في ترك العجاة¹¹ فلتكن
 تزكوا¹² ما لا بد منه من القوت والستر ولكن بل اهلوا ذكر انفسهم

واتكأت [!واتكأت] M, חמימרה m. 3) عليه M. 2) زال M add. 1)
 وكفلس M add. ut edd. 5) حذافيورها M. 4) بهمومها على
 يدرנה וינו M. et m. 8) الناس M. 7) الا M. 6) بعد رجاء
 اهلوا M. 11) والناس M add. 10) וכמרה M repet. 9)

لأن تركهم التزويج يقطع النسل فلو كان هذا صوابا لاستعمله¹ الناس اجمعين * واذا استعملوه² بطل جنس الناطقين وببطلانه تبطل الحكمة والشريعة والقيامة والسماء والارض واين المخاطرة بالنفس عند الوحوش والسباع والحيتات والحمر والبرد والآفات واين غلظ الطبع والجفاء والوسواس والهذيان آلاء بفقد الطعام اللطيف والماء البارد وفساد الدم وهيجان السوداء حتى يلتهجؤون الى مداواة اهل العجالة لهم³ فربما نفع فيهم وربما لم ينفع وقد يستوحشون من الناس حتى يظنون أنهم سيقتلونهم وقد يبغضونهم مما صاروا⁴ عندهم اشرارا⁵ عصاة حتى يستحلون اذاعة نساءهم وقد يصيرون الى⁶ اخلاق البهائم فيخرجون عن الانسانية كما قل (ايكده 3, 4) בת עמי לאכזר כיענים במדבר וقل (ايوب 30, 6/7) בערוץ נחלים לשכן חרי עפר וכפים בין שיחים ינהקו תחת חרול יספחו فחסروا انفسهم بالجمللة وأنما حسن للانسان خلق الزهد⁷ في الدنيا ليستعمله في موضعه وذاك اذا حصر له الطعام الحرام والغشيان الحرام والمال الحرام اطلق له هذا الخلق حتى يكفه عن ذلك كما قل (קהלת 2, 22) כי מה הוה לאדם בכל עמלו וברעיון לבו שהוא עמל תחת השמש

الباب الثاني في الاكل والشرب

ورأى بعض الناس ان الذي يجب ان يستعمله الانسان⁸ الاكل والشرب فقالوا⁹ ان الغذاء قوام الابدان والنفوس ومع ذلك فان

1) M in marg. emend. فاستعملوه, cfr. ann. sequ. 2) M om.
3) m. لها. 4) M م. 5) m. nomin. 6) M على. 7) M الزهادة.
8) M add. باب 9) M الغذاء لان; m. الاغذية.

له اللذة العاجبية وهو سبب نمو الاجسام وتربيتها واقامة النسل
وهوذا نرى الانسان يصوم يوماً فيضعف سمعه وبصره وفكره وذكره
وخاطره فلذا تغدّى عادت قواها الى حالها فقد يجوع وقتاً فيكفر
بربه ولا يعقل ما يصلى^١ وترى العمارة كلها انما هي موضوعة في
اماكن الانهار لموضع الزرع وسقى الماء وبذاك خراج الملوك وبذاك
عطاء الجنود واليه ينتهى المثل ان يقول كل انسان هذا خبرى
وتجد الكتاب رغبته به الصالحين ان تقول (שמوات 25, 28)
ועבדתם את " אלהיכם וברך את לחמך ואת מימך وكذا
(ויקרא 25, 19) ונתנה הארץ פריה ואכלתם לשבע وامثال
هذا كثير وان كل ملاك وعرس وختان ونفاس * وعيد لا يتم
مسرة^٢ شئ منها الا به وكذاك الالفة والصدقة فيما بين الناس
والاصدقاء وقالوا والشراب حسن [175] اللون طيب الرائحة لذيد
الطعم يجعل الحزون فرحاً واللثيم سخياً واللجان شجاعاً وقد
جميعها^٣ الكتاب في المديح ان يقول (תהלים 15, 104) ויין ישמח
לבב אנוש להצהיל פנים משמן ולחם (128) לבב אנוש
יסעד فتأملت قولهم هذا فوجدته بل اكثر متكاملاً وايضا انهم
نظروا الى محاسنه واغفلوا مقايضه وذلك ان * كثرة الطعام تكثر^٤
النخم وتثقل الاعضاء وتثقل الرأس والعينين وتحرك الغشيان باسراف
وتورث القلب بلاهة^٥ وتغير خلق الانسان الى الشره والنم حتى
لا يذكر الشبع فيتشبه^٦ باخلاق الكلاب وذل (ישעיה 11, 56)
והכלבים עוי נפש לא ידעו שבעה بل يصير كالنار^٧ التي

1) M add. له. 2) مبيعة وعيد ووكره يتم M. 3) m. suff. singul.
4) M وجدت. 5) M تحدث. 6) M بلادة. 7) M VI conj.
8) M add. لخرقة.

מִהֶמָּה: אֲלֵיּהָּ אֲכָלְתָהּ מִן גֵּיִר חָסָן כֹּחַ * (9, 18) וַיְהִי הָעַם
כִּמְאֹכֶלֶת אִשׁ בֵּל יִבְשֵׁי־כַלְמוֹת הַלְוִי יִקְבֹּץ הַחֶלֶף אֵלֶיָּהּ וְלֹא
יִכְתָּלִי כִּימָּה ² (חֲבִקוּק 5, 2) אֲשֶׁר הִרְחִיב בִּשְׁאוֹל נַפְשׁוֹ
וְהוּא כִּמּוֹת וְלֹא יִשְׁכַּע בֵּל יִבְשֵׁי כַרְבֵּנָה אֲסָבָב הָעֵדֶם וְכִי הַנָּר
וְהַמָּאֵה וְהַמּוֹת וְהַעֲקֵם קֹף (מִשְׁלִי 15/16, 30) לַעֲלוּקָה שְׁתִּי
בְּנוֹת הַכֹּהֵן שְׁלוֹשׁ הֵנָּה לֹא תִשְׁבַּעֶנָּה אַרְבַּע לֹא אִמְרוּ
הִזֵּן שְׁאוֹל וְעֶצֶר רַחֵם אֶרֶץ לֹא שְׁבַעָה מִיָּם וְאִשׁ לֹא אִמְרָה
הִזֵּן חֲתִי אֲתָה יִשְׁתַּחֲעַל עָלַי ³ אִן יִוָּכֵל לִי רִגְיָה * וְאִן כָּאן הוּא גִנְיָה
וְאִן בִּזְדָּה: זֶלֶק כָּאן בְּגִיִּיר נִיָּה כֹּחַ (7, 28) כִּי כִּמּוֹ שַׁעַר בִּנְפִשׁוֹ
כֵּן הוּא אֹכֹל וְשִׁתָּה יֹאמֶר לָךְ וְלָבוּ בֵּל עִמָּךְ וְאִזָּא תִּהְיֶה
הַזֶּה מִן אֲחֻלָּתָהּ ⁴ רִפְשֵׁהּ הַמְּלוּכָה וְחִיָּאֵר הָנָּאֵס וְעִלְלָוֶם פִּלָּא יִגְאֻלְסוֹנֶה
* לֵאנֶה אִן אֹכֵל אִסְתַּעְגֵּל וְאִן רָאִי בִּשְׁעָה וְאִפְרָה זָפֵר עֲלֶיהָּ כִּי הוּא אֹל
מִן יִמָּד יָדָהּ וְאַחֲרֵי מִן יִרְפָּעָהּ וְעֵינֶיהָּ אֶל מָה אֵלֵּי מִן הַטֶּעֱמָה מִמָּה
לִּבֶּהּ אֵלֶיָּהּ ⁵ וְכִי זֶלֶק יִקְבֹּץ הַלְּטָב (1/2, 23) כִּי הִשְׁבַּח
לְלַחֲוֹם אֶת מוֹשֶׁל בֵּין חֲבִין אֶת אֲשֶׁר לִפְנֵיךְ וְיִשְׁמַח שְׂכִין
בְּלַעַךְ אִם בַּעַל נַפֶּשׁ אֶתָּה נַעַם * וְיִתְנַמֵּל לְתִבְרֵךְ חֲתִי יִמְכֶּנָּה
אֶלֶּה הָאֹכֵל מִן שׁוֹקֶה אֵלֶיָּהּ ⁶ וְכֵאֵלֶּה ⁷ יִשְׁבֹּץ בִּיָּהּ מִן פִּיָּהּ וְיִנְזֵל מִן
אֲסַף קֹף (יִשְׁעִיָּה 8, 28) כִּי כָּל שְׁלַחֲנוֹת מִלְּאוֹ קִיָּא צִאָה
כִּלִּי מִקּוֹם * אוֹ יִקְדָּחֶהּ אֶל פִּיָּהּ ⁸ כִּימָּה קָל (מִשְׁלִי 8, 23) פֶּתֶךְ
אֲכָלָה תְּקִיאָנָהּ וְשִׁחַת דְּבָרֶיךָ הַנְּעִימִים וְאִין גִּלְזַת הַלֵּב

1) M. 2) m. om. 3) m. om. 4) M. 5) M. 6) M. 7) M. 8) M.
מִן כִּשְׁרֵה הָאֲכָלָה מָה לֹא יִחְתָּל הַמִּעֲדָה.
וְכִי יִסְתַּעְגֵּל הַלְּטָב אֵיכָּא M. 7) מִיָּהּ. 6) M. suff. fem.

حتى يترك دينه وينسى ربه كما قال (הושע 6, 13) כמרעיהם
 וישבעו שבעו וירם לבם על כן שכחוני ואכלו من תאثير
 الشراب تجفيف الدماغ ان شرب صرفا وترطيبه ان شرب مخروجا
 والاشتغال على العقل وفساد الحجة كما قال (משלי 1, 20) לא
 היין הדג שבר וכל שנה בו לא יחכם ואرخاء العصب
 والارتعاش وهيجان الدم والحمايات المطبقة * واندرج تحت المعدة
 ونكس الكبد وتسبيب³ الاوجاع الشديدة كما قال (23, 29/30)
 לזי אוי למי אבוי — לבאחויים על היין ואיני المعاصي
 وارتكاب⁴ الفواحش الآ به كما قال (32/33) אחריתו כנחש ישך
 ובצפעני יפרש עיניך יראו זרות ולבך ידבר תהפכות
 ואיני قتل النفوس * وارتكاب⁵ الاخطار⁶ والضرب والدفع والحبس
 والقيد والعقوبات الآ فيه ואיני ضرוב الخديعة والخيال والهلاك⁷ الآ به
 ومن عود نفسه الاعتماد على الطعام والشراب ولم يصل اليهما من
 حللها تناولهما من حيث ما كانا كما قال (4, 17) כי לחמו לחם
 רשע ויין המסים ישחו ואנא حسنا للانسان ليتناول منهما
 قوته الذي يقيم جسمه كما قال (13, 25) צדיק אכל לשבע
 נפשו ובטן רשעים תחסר [176] ואذا رای بعقله وجه ذاك
 اطلق شهوة الطعام⁷ واذا حصل له القوت اعتها الباب الثالث
 الغشيان وراى قوم ان الجمع يجب ان يؤثر على جميع محاب

3) M. والدماغ والخراجات والتجرا. 2) M. add. والحصى. 1) m.
 والفواحش وتحسين كل قببح M. 4) ובשר אלאגראם والاوجاع
 5) M. وتحويئ كل منكر يدب في بدن الانسان قليلا قليلا وكما
 6) M. add. والاشراب. 7) M. add. والاهلاك. 6) om.

الدنيا وقالوا ان له لئدة اعجب من جميع اللذات ان جميعها
 لها¹ شيء يقوم مقامها وهذه ليس شيء يقوم مقامها وهو يزيد
 في فرح النفس وينشطها ويخفف عن البدن الامتلاء ولا سيما عن
 *الرأس والدماغ² وهو يسكن غضب الانسان ويذهب عنه الافكار
 الرديئة وينفع من المالنخوليا³ واجل⁴ الاشياء انه سبب كون
 الانسان الناطق الحكيم واين سبب الغة الناس ومصادق⁵ ان
 به ولو كان شيئا منكرا لعصم الله تبارك وتعالى انبياءه ورسله عم
 عنه ألا ترى بعضهم يقول (כראשית 21, 29) הכה (124) את
 אשתי بغير احتشام وآخر يقول⁶ (ישעיה 3, 8) ואקרב אל
 הנדיאח بلا محاشاة فتبينت كلامهم هذا فوجدت فيه تحاملا
 *وذاك لانهم⁷ اهلوا امر مضارة ومفاحة فمن ذلك انه يصير العينين⁸
 ويذهب الشهوة ويسقط القوة وكثيرا ما يغلب حتى⁹ الدق
 ووجع الخواصر ومراق البطن ويرخي¹⁰ البدن ويخلقه بسرعة
 ويعجل الهم وفي ذلك يقول (משלי 3, 31) אל תתן לדשים
 חילך ודרךך לדחיות מלכין واين اشتغال القلوب واهتمام
 العقل ومزلة¹¹ البصر¹² الا معه كما قل (הושע 4, 11) זנות ויין
 ותירוש יקח לב ومن قصد قصده الهب¹³ ناره ولم يطفأ الا
 وقت قضاء حاجته فقط كق' (7, 4) כלם מנאפים כמו הנור
 בערה מאפה واين الوسخ والقذر حتى يحس *بنفسه ولو¹⁴

1) M. et لهذا، ومقامه. 2) m. النفس. 3) M. المالنخوليا. 4) M. add. جميع. 5) in textu واصطحابهم et in marg. ومصادقته. 6) m. وان قل. 7) M ut edd. وايضا انهم. 8) M. بالعينين. 9) m. om. 10) M. ويهتد. 11) M. وزلة. 12) M add. وخبال النفس. 13) M. فان لهيب النار لا يسكن. 14) M. ان.

كانت معه مسكة كانت, ثيابه تقدره ولو تنظف جهده وكما
 قل (איוב 30/31, 9) אם החרחצתי במו שלג והזכותי כבור
 כפי אז בשחת מטכלני ותעבוני שלמותי ואיני הער והפשיטה
 וההתקה وما يبقى على غابر³ الدهر سوء ذكره⁴ الا به וכ'ק' (משלי
 32/33, 6) נאף אשה חסר לב — [נגע וקלון ימצא וחרפתו
 לא תמחה] ואיני استعلاء الناس كلهم واستنصامهم⁵ حتى يلقى
 القبيح ظاهرا ولم يظن انهم غير عاقلين به כך (ירמיה 27, 13)
 נאפוך ומצהלותיך זמת זנותך על גבעות בשדה ראיתי
 שקוצץ ואיני جاعل⁶ البيوت الصينة⁷ ماوى كل داعر وكل قاطع
 طريق⁷ وفاسق وصاحبها لا يشعر الا هو كف' (7, 5) ואשבע
 אותם וינאפו ובית זונה יתגודדו وقد يطلق في نفسه⁸ وولده
 الا يتبين له ولد حلال كما اطلق في غيره نفسه مثل ذلك
 فانها مقابلة قبيحة وكما قال (איוב 11—9, 31) אם נפהה לבי
 על אשה ועל פתח רעי ארבתי חטחן לאחר אשתי ועליה
 יכרעון אחרין כי הוא זמה והיא עון פלילים ואנא חסנת
 هذه الشهوة للانسان ليقيم بها النسل وكما قل (בראשית 9,7)
 ואהם פרו ורבו שרצו בארץ ורבו בה فيطلقها بعقل في
 وقت وجوبها ويحبسها عند تقضى ذلك الباب الرابع العشق
 هذا الباب وان كان ذكره قبيحا فليس اقبح من مذاهב التكفار
 ولكننا [177] كما حكيناها لمرء عليها فتتقى القلوب من شبهها

1) M masc. (pro בן?) 2) M et superscr. الى آخر 3) M
 in textu ثمر 4) M ואסתאמאדם 5) M جعل البيت 6) M om.

نفسه ووالديه وقد يطلق في كل شخص حتى m. 8) M افساد 7) لا...ما.

كذلك نحكى هذا ايضا لنردّ عليه ويتقى القلب¹ من شبهه وذاك
ان قوما يرون ان العشق افضل ما يستعمله الانسان ويؤمنون
انه يلطف الروح ويرق المزاج حتى تصير النفس رجراجة من
لطفها وانه حال شديد الدقة ويحيلون به على فعل الطبع انها
مادة تنصب الى القلب اصلها نظر ثم طمع² ثم تمكن ثم تزيدها
مواد آخر فتثبت وارتفعوا من ذلك الى ان احوالوا به على فعل
الناجوم فقالوا اذا كان طالعا³ انسانين متساويين ان يتناظران
من تثليث وتسديس وولى سهما⁴ محبتنهما كوكبا واحدا اوجب
بينهما المحبة والالفة⁵ بل ارتفعوا من⁶ ذلك حتى احوالوا به على
فعل الخالق جلّ وعزّ فادّعوا انه خلق ارواح الخلق كالآكر⁷
مستديرة ثم قسمها نصفين وجعل كلّ نصف في انسان ثم اجل
ذلك صارت النفس اذا هي وجدت قسمها⁸ تعلقت به وارتفعوا من
ذلك حتى جعلوه كالفرص فقالوا انما ابلى⁹ العباد بهذا الباب ليعرفهم
التنزل في الحجاب ليتذللوا لربهم ويعبدوه والقوم في جميع ما
يذكرونه غافلون لا يعقلون فارى في هذا الباب ان اردّ عليهم اولا
ردّا واضحا فيما بدّوا⁹ ثم ابين لهم مصار ما تعلّقوا به واقول اما
ما تقولوه على ربنا جلّ وعزّ فلا يجوز ان يمتحن بما نهى عنه وعلى
ما قال (ايوب 12, 24) **وَاللّٰهُ لَا يَشِىءُ تَفْلٰهٖ** وايضا (تاهل ٥, 5)
كِي لَا يَلْ خَفْءٌ رَّشَعِ اٰمٰهٖ لَا يَنْدُ رَعِ واما امر قسمة
الاكر التي تعلّقوا به فاذ قد ردنا على من قال بقدم الروحانيات

طوالع انسانان متساويان او m. 3) سمع m. 2) M plur. 1)
م. 5) في m. 4) م. et M سهمى. 6) متناظرين. 7) م. 8) قسمتها M. 9) كبرى. 6)
كذبوا M. 9) بلا. 8) ej. 7) كبرى. 6) m.

واوضحنا ان نفس كل انسان تتخلف مع كمال صورته بطل هذا الباب واضمحلت وأما ما (125) أدعوه من جهة النجوم وموافقة السهمين والظالمين فلو كان كما قالوا لم يوجد زيد¹ يحب عمرا ألا وعمر ايضا يحبه لأنهما متساويان ولسنا نجد الامر كذاك وأما ما ذكره من ان الابتداء نظر وبعده وقوع طمع في القلب فاقول لذلك امرنا ربنا عز وجل ان نصرف الى طاعته بالعين² وانقلب جميعا كما قال (مسل³ 26, 28) تנה بني لبك لي وعينيك دركي ترضنا ونهني عن صرفهما الى معصيته بقوله (بمدربر 39, 15) ולא תתורו אחרי לבבכם ואחרי עיניכם אשר אתם זנים אחריהם وما هو ألا ان تتمكن هذه الحال من القلب حتى تقبض عليه فتملكه فيقصر ذلك الانسان عن اكله وعن شربه وسائر مصالحه حتى يذوب جسمه وينحل بدنه وتقبل عليه الامراض يحدثها وايين التلهب والغشيان والخفقان والترب والغشيان والقلق كف⁴ (هושع 6, 7) כי קרבו כתנור לבם בארבה [178] وقد يرتفع ذلك الى الدماغ فيضعف الخيال والفكر والذكر وقد يبطل الحس والحركة وربما طاش عند ما يرى محبوبه فيغمى عليه فاختلفت روحه⁵ زمانا⁶ وربما نظر اليه او سمع ذكره فشقق⁷ ومات على الحقيقة وصار المثل حقا كما قال (مسل⁸ 26, 7) כי רבים חללים הפילה ועצמים כל הרוגיה وكيف يكون الانسان اسيرا هو وعقله حتى لا يعرف له ربا ولا حيو⁹ ولا

1) m. et M زيداً. 2) M العين. 3) M ساعة. 4) M add. ut ed. في جسمه 24 ساعة. 5) M add. وربما حسبوه ميتا فحملوه ودفنوه. 6) M حالا. 7) M شقق. 8) M.

9) M add. وربما حسبوه ميتا فحملوه ودفنوه. 6) M حالا. 7) M شقق.

דניא ולא آخره سواء كما قال (איוב 13, 36) וחנפי לב ישימו
 אף לא ישועו כי אסרם ואין¹ התנזל والتعبد² آلا³ للمقصود
 وحاشيته وللجلوس على الابواب والزرع في كل محلة كق' (ירמיה
 2, 3) שאי עיניך על שפים וראי איפה לא שגלת על דרכים
 ישבת ואין السهر بالليل والقيام في الاسحار والاختفاء⁴ متى
 يلقاه والموت موتات عند كل خجلة وكق' (איוב 15, 24) ועין
 נאף שמרה נשף לאמר לא חשודני עין וסתר פנים ישים
 ואין القتل للقاصد او المقصود او لاحدى حاشيتهما او لهما
 وحاشيتهما ولرب كثير من الناس معهما كق'⁴ (יחזקאל 45, 28)
 כי נאפת הנה ודם ביריהן ולו ظفر يوما بظلمة فحصل للطبيعة
 بمقدار⁵ ما اجهدت⁶ نفسها عانت نائمة باغضة لما كانت احبته
 اكثر مقدارا من محبتها له كق' (שמואל II 15, 13) וישנאה
 אמנון שנאה גדולה מאד כי גדולה השנאה אשר שנאה
 מאהבה אשר אהבה יתבין⁷ للانسان انه باع نفسه ودينه
 وجميع حوائصه وعقله بعد وقوع السم الذي لا مرد له وذلك
 (משלי 7, 23) עד יפלה חץ כבדו במהר צפור אל פח
 ואما حسنت هذه الحال لموضع زوجة الرجل يالفها وتالفه لعمران
 العالم كما قال (5, 19) אילת אהבים ויעלת חן רדיה ירוך
 בכל עת فيبسط الزوج من هواه الى⁸ زوجته بعقل ودين ومقدار
 ما به ياتلفون⁹ ويقبضه عن سوى ذلك يمكنه وقوة

1) M add. التنبذ. 2) M om. 3) M V conj. 4) M
 الزمت نفسها بسببه ذاك M 6) بمقار m. 5) على ما قال المثل
 7) M تبين. 8) على m. 9) M V
 ياتلفان et sine مقدار conj.; conj.

الباب الخامس في جمع المال

ورأى آخرون أن أفضل ما يستعمله الإنسان في دار الدنيا الانعكاف على جمع المال واغرتهم أشياء منها ما قالوا أن الطعام والشراب والغشيان الذين¹ بهم قوام البدن معه يكتنون² وكذلك البيع والشراء والتزويج وكل ما يدور فيما بين الناس به يتم³ حتى أن الملك⁴ لا يعقد عليه الملك ولا يبايع إلا به وإنما تقاد الجيوش وتفتح الحصون ليستغاد⁴ وإنما تحفر⁵ المعائن والمطالب ليستخرج منها وأين القصد واللقاء والنوب إلا على أبواب⁶ المياسير وأين الجود والبر والصدقة والدعة والشكر إلا لهم كما قال (مزملي 6, 19) رבים יחלו פני נדיב וכל הרע לאיש מתן والغنى فضل الله أمته عند الطاعة كما قال (دברים 14, 28) והלוייה גוים רבים ואחה לא תלוה وكذا (6, 15) והעבדת [179] גוים רבים ואחה לא תעבד ומשלת וג' والمמשלה إنما تكون بالمال كما قال (مزملي 7, 22) עשיר ברשים ימשול فتأملت كلامهم فإذا المستقيم منه هو فيما يأتى الإنسان طوعاً وعقواً وأما من يأخذ في طلبه فهو في تعب الفكر وكّد الروح وسهر الليل وشقاء النهار حتى أنه لو وصل إلى ما أحبّ منه لم يكن النوم (126) جملة في أوقات كثيرة وكما قال (קהלת 11, 5) מתוקה שנת העבד אם מעט ואם הרבה יאכל והשבע לעשיר איננו מניח לו לישן وإن جعله الإنسان قصده استكلب عليه وشرة اليه كمثله ما ذكرت في باب الطعام والشراب أنه يصير كالنار كالصحراء والموت والعقم

1) m. singul. 2) M يكتنون 3) M يدور 4) M add. منها.
5) M VIII conj. 6) M منابلي.

הנני! לא תשיב בל אעظم מן דלך כמא קל פי הלא חאטא (משלי
 20, 27) שאול ואכרה לא תשבונה ועיני האדם לא תשבונה
 ואין המאטרה והמאטרה¹ והמאטרה והמאטרה כמא תבנה האסד
 והמאטרה חתי תועי להא² פראס כמא מכל וכל (נחום 13, 2)
 אריה טרף בדי גדותיו ומחנק ללבאטיו ואין אמתל טע
 היתאמי והאראמל והמאטרה והמאטרה חתי תועי להא³ פראס כמא מכל וכל (נחום 13, 2)
 להם מנחם ואין אמתל והמאטרה חתי תועי להא³ פראס כמא מכל וכל (נחום 13, 2)
 האמאטרה והמאטרה חתי תועי להא³ פראס כמא מכל וכל (נחום 13, 2)
 אפרים ודעות שמרון כי פעלו שקר וגנב יבוא פשט גרור
 בחוץ ואין המאטרה והמאטרה חתי תועי להא³ פראס כמא מכל וכל (נחום 13, 2)
 באוחדה³ קף' (ירמיה 28, 7) אכרה האמונה ונכרתה מפיהם
 חתי אלא אמתל לה ואמתל אמתל עליה ואמתל אמתל עליה ואמתל אמתל עליה
 אמתל עלי מא קל (דברים 14/18, 8) וכסף וזהב ירבה לך
 וכל אשר לך ירבה ורם לבבך ושכחת את י' אלהיך
 וכתיבה מא יכסון מאה זאק סבב קתלה והלאקה אמתל בלסווס ואמתל
 בסלطان ומא שאכל דלך ויבקי הו ואולא³ בغير שיש וכלי מא קל
 (קהלת 15/12, 5) עשר שמור לבעליו לרעתו כאשר יצא
 מבטן אמו ערום ישוב ללכת כשבא וגם זה רעה חולה
 כל עמית שבא בן ילך קאן בקי מאה עלי ולדה ומלת האב
 עמד חל האב וזר המל לחראם ותקלד אמתל כמא קל (חזקאל

1) M. 2) m. 3) M. [בא' ואחרה M. 3) m. 40^m. efr. p. 40^m.

To: www.al-mostafa.com